







مخرج من قبره

المؤلف كذب الهماء بيان مع وكيه  
الموسوم

# حقيقه انسان

تقديم

اجتهاد الفرائض سائن الاغويه ديل سائن  
مؤلف امام محمد شيرالي رتبه الله عليه او اهل بيته

مع طواشيح حيدر

جناب فرخ نواب زنتي شاه دين صاحب

مقامه و قوسل شوق شهر رضا

و لا اله الا الله محمد و آله



فرستادہ

[illegible]

فَلِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِ رَبِّي

الحمد لله الذي جعل الروح من أمر ربه

وَالرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي

صِفَتُ رُوحِ الْإِنْسَانِ

بَيَّنَّ فِي هَذَا الْكِتَابِ الْأَوَّلِ وَطَلَبَ الْإِنْسَانُ  
مَعْرِفَةَ رُوحِهِ وَتَعَرَّفَ إِلَى رَحْمَةِ اللَّهِ عَلَيْهِ  
بِذَلِكَ الْغُرُوبِ الْبَاقِ شَاءَ اللَّهُ وَبِإِذْنِهِ  
بِإِصْطِفَائِهِ بَارِعًا وَفَصْلًا شَرِيعًا بِإِذْنِ اللَّهِ

دَرْطَعُ ابْنِ عَبْدِ الْحَكِيمِ بَادِ بَطْنِ



حافظ اور مددگار ہے۔ آما بعد مسکین مفتی شاہ دین این حضرت شیخ محکم الدین صاحب  
 چک مغلانوی پر گنہ نکو در ضلع جالندہ بر عفی اللہ تعالیٰ عنہما وعن اقا ربہما  
 و سائر المسلمین حضرات ساللین طریقت کی خدمت میں عرض پر واز ہے  
 کہ اتفاقاً ایک رسالہ موسومہ جل مسائل بنامضہ مصنفہ حضرت رئیس العلماء  
 حجۃ الاسلام محمد ابو حامد امام غزالی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا بیان روح  
 و دیگر مسائل مشککہ میں اس ناکارہ خلافت کے ماتہ لکاجب وہ دیکھا  
 گیا تو ایسے مسائل اسمیں نظر آئے کہ کسی عالم نے وہ بیان نہیں  
 فرمائے اور نہ کسی فاضل کے زیر قلم آئے چونکہ وہ رسالہ عربی زبان  
 میں تھا اور عام لوگوں کا فہم اُس کے سمجھنے سے قاصر اس لئے بنظر افادہ  
 عام اس عاجز نے اُسکو اردو زبان میں ترجمہ کیا اور اکثر حواشی جدیدہ  
 اُسکے مضامین کی توضیح بھی کر دی بعد تتبع کتب احادیث کے ہر حدیث  
 کے مخرج کا حوالہ حاشیہ پر لکھ دیا اور اسکا نام (حقیقت روح انسانی رکھا)  
 اب اُمید حضرات ناظرین سے یہ ہے کہ جب اس رسالہ سے فائدہ اٹھائیں  
 اس مسکین کو دعای خاتمہ باخیر سے یاد فرمائیں ۵۔ سبھی بزرگوں کی نصیحت  
 میں عرض ہو کامل ۶۔ دعای خیر سے عاجز کو یاد شاد کریں، **مِنْ اللّٰهِ التَّوْفِیْقُ عَلَیْہِ**

ذمیرہ اور شہوات کے تابع ہو جاوے اور جبوقت نفس ناطقہ کو معارضہ شہوات سے اضطراب پڑے  
 اور حکم الہی کے ماتحت حصول اطمینان ہو نفس مطمئنہ کہتے ہیں اور جب اضطراب اسکا بالکل  
 زایل ہو لیکن نفس شہوائیہ یعنی نفس امارہ کے مداخل ہو نفس لواہ کہتے ہیں غرض کہ روح ہی کو  
 بلحاظ حالات مذکورہ نفس مطمئنہ اور لواہ اور امارہ کہا کرتے ہیں ۱۲ مفتی شاہ دین مسکین ۱۲

بعد تسمیہ و تحمید کے فرمایا ابو حامد محمد امام غزالی بن محمد الغزالی رحمۃ اللہ علیہ نے کہ  
 سائلوں نے مجھ سے چند سوال جوابوں کے لائق اور نااہلوں سے بچائے گئے  
 تھے دریافت کئے جب میں نے اُن میں ہدایت کے آثار اور سمجھ کے علامات  
 دیکھے تو اُن کے التماس کو قبول کیا اور اللہ تعالیٰ سے توفیق مانگی کہ وہ  
 بندوں کا جمع کرنے والا اور نیک طریقہ کا ہدایت کرنے والا اور  
 بندوں پر مہربان ہے۔ پس سائلوں نے سوال کیا کہ کیا  
 معنی ہیں آیت **فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعَالَهُ حَبْلًا مِّنْ**  
 کے میں نے جواب دیا کہ محل جو روح کے قابل ہو اُس میں تاثیر کر نیکی  
 تسویہ کہتے ہیں وہ محل صفائی اور اعتدال کے ساتھ آدم کے حق میں  
 مٹی اور اس کی اولاد کے حق میں نطفہ ہر کیونکہ محض خشک چیز آگ  
 کو قبول نہیں کرتی جیسا کہ مٹی اور پتھر اور نہ محض رطب یعنی تر چیز آگ کو  
 قبول کرے جیسا پانی بلکہ آگ تو مرکب کے ساتھ متعلق ہوتی ہے نہ ہر مرکب سے  
 جیسا کہ کچھ اسمیں آگ سعلہ نہیں پکرتی بلکہ اسکو ترکیب خاص چاہیے اور وہ  
 خاص ترکیب یہ ہے کہ کثیف مٹی کو پیدائش کے کئی طوروں میں بدل جاوے جیسا  
 کہ وہ مٹی لطیف روئیدگی یعنی انگوری بن جاوے تب اسمیں آگ سعلہ پکڑے ایسا ہی اللہ تعالیٰ  
 مٹی کو ایک گے پیچھے کئی طوروں میں بدلتا ہے یہاں تک کہ وہ روئیدگی بنتی ہے اسکو  
 آدمی کہتا ہے پر وہ خون بنی ہے ہر قوت مغیرہ کہہ کہ ہر حیوان میں رکھی گئی ہے اور  
 خون میں سرخالص خون کو جو اعتدال سے بہت قریب ہوتا ہے چھانٹ لیتی ہے

خالص خون نطفہ بناتا ہے اسکو عورت کا رحم قبول کرتا ہے اُس میں جب منی عورت کی ملتی ہے تو اعتدال زیادہ بڑھ جاتا ہے پھر عورت کا رحم یعنی بچہ دان اسکو اپنی حرارت سے پکاتا ہے تب اُس میں مناسبت زیادہ ہو جاتی ہے یہاں تک کہ صفائی ماور اعتدال میں باہمی نسبت اجزا کی نہایت کو پہنچتی ہے پھر وہ روح کے قبول کرنے اور اُسکے تھامنے کے قابل ہو جاتا ہے جیسا کہ روغن پی ہوئی تھی شعلہ کو قبول کرے اور اُسکے تھامنے کی مستعد ہوتی ہے اور نطفہ اعتدال اور صفائی کے پورا ہونیکے وقت روح کے تھامنے اور اُسکی تدبیر اور تصرف کا مستعد ہوتا ہے۔ پھر اُس میں اللہ تعالیٰ جو اَدکی طرف سے فیضان روح کا ہوتا ہے کہ وہ ہر متحق کو بقدر استحقاق اور ہر مستعد کو بقدر لیاقت بغیر انکار اور بخل کر فیض بخشے والا ہے پس تسویہ سے یہی افعال مراد ہیں کہ اصل نطفہ کو کئی طوروں میں بدل کر صفائی اور اعتدال کی خاص صفت میں پہنچاتے ہیں۔

پھر ان مائلوں نے نفع کے معنی دریافت کئے۔  
جوا کہ نفع سے رُوح کے نور کا نطفہ کی بتی میں روشن ہونا

۱۔ یہاں خاص صفت سے وہ صفت مراد ہے جس سے نطفہ فیضان روح کے قابل ہوتا ہے۔

۲۔ روح کے لفظ کا اطلاق کو معنویہ آتا ہے روح انسانی یعنی نفس ناطقہ۔ روح حیوانی۔ روح

نفسانی۔ روح نباتی۔ قرآن شریف۔ عیسیٰ۔ فرشتہ عظیم الخلق حضرت عیسیٰ۔ جبریل وغیرہ

یہاں منی اول یعنی نفس ناطقہ مراد ہے۔ اور اس رسالہ میں یہی مقصود دلچست

۱۷  
۱۶  
۱۵  
۱۴  
۱۳  
۱۲  
۱۱  
۱۰  
۹  
۸  
۷  
۶  
۵  
۴  
۳  
۲  
۱

یہ بظہر و احسان مبنی نفسِ ناطقہ ہی کی بحث یہاں مقصود ہے کیونکہ یہی ادراک کنندہ ہر اور سبکی صلاح

۴. قرب و جوار رب العالمین جل جلالہ کا رتبہ حاصل ہوتا ہے۔ منتہی شہ دین سلمہ ربہ ۴

١٠٠

قدرت سے تعبیر کرتے ہیں اسکی مثال ایسی ہے جیسا کہ سوج کی روشنی  
 حجاب کے دور ہونے کے وقت اُن چیزوں پر جو روشنی کے قابل  
 ہیں پڑتی ہے۔ پس جو چیزیں روشنی کے قابل ہیں وہ رنگہا چیزیں ہیں  
 ہوا نہیں جو کہ جنگا کچھ رنگ ہی نہیں۔ قابل کی صفت سے استواء  
 اور اعتدال مراد ہے جو صفائی سے حاصل ہوتا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے  
 فرمایا سَوَّيْتُ لَكَ الْقَابِلَ کی صفت کی مثال ہے کی صیقل جیسی ہے کہ جب  
 آئینہ کو زنگار و مانپ لیتا ہے تو صورت کو قبول نہیں کرتا اگرچہ صورت  
 اسکے مقابل ہی ہو جب کہ صیقل کرنے اُسکو صیقل کر دیا تو جیسے آئین  
 صفائی حاصل ہوتی ہے ویسی ہی صورت دکھائی دیتی ہے ایسا ہی جب  
 نطفے میں استواء اور اعتدال حاصل ہو جاتا ہے تو خالق کی طرف سے اس میں  
 روح پیدا ہو جاتی ہے اور خالق میں کچھ تغیر نہیں ہوتا بلکہ روح اب پیدا  
 ہوئی نہ کہ آگے کیونکہ محل کو اب اعتدال ہوا آگے نہیں تھا جیسا کہ  
 آئینہ مقابل میں صورت والے کا عکس دہکا پڑتا ہے اور صورت والے  
 میں کچھ تغیر نہیں ہوتا اور صیقل کرنے سے پہلے جو عکس نہ تھا اب اسکا  
 یہ سبب نہیں کہ صورت کو آئینہ میں منقش ہونے کی استعداد تھی  
 بلکہ آئینہ ہی صاف تھا کہ عکس قبول کرتا۔ پہر مجھ سے سوال کیا کہ فیض  
 کیا چیز ہے۔ میںے جواب دیا کہ فیض ہے جیسا کہ فیضان پانی کا برتن سے پانی پر ہوتا ہے  
 ایسا نہیں سمجھنا چاہیے کیونکہ پانی کا فیضان تو یہ ہے کہ پانی کے اجزاء ہوں



الگ ہو کر ہاتھ کے ساتھ متصل ہو کر بلکہ وہ فیضان نور آفتاب کے مشابہ  
 ہو جو دیوار پر پڑتا ہے بعضوں نے اس میں بھی غلطی کہانی ہے جو کہتے ہیں کہ شمع  
 سے شعاع الگ ہو کر دیوار پر پڑ کر پہل جاتی ہے سو یہ انکی ہول ہے بلکہ شمع  
 کے نور سے دیوار پر ایسی شئی پیدا ہوتی ہے کہ وہ نور کے ساتھ نورانیت میں  
 مشابہ ہوتی ہے اگرچہ اس میں ضعیف ہے مگر جیسا کہ صورت والی کا عکس جو  
 آئینہ میں پڑتا ہے اس کے یہ معنی نہیں ہیں کہ صورت والے کے اجزاء اس سے  
 الگ ہو کر آئینہ کے ساتھ متصل ہوں بلکہ یہ معنی ہیں کہ صورت والے کی  
 صورت سے ایک ایسی صورت جو اس کے مشابہ ہوتی ہے آئینہ میں پیدا ہوتی  
 ہے اصل صورت میں نہ تو اتصال ہوتا ہے نہ انفصال محض سمیت ہی لیا  
 ہے جو چیزیں وجود کے قابل ہیں بخشش الہی ان میں انوار وجود کی پیدا  
 ہونے کا سبب ہے جسکو فیض کہتے ہیں۔  
**فصل** پہر سالوں نے سوال کیا کہ آپ نے تسویا و تفریح کا تو ذکر کیا اب

۱۔ روح کے بارہ مختلف اقوال ہیں بعض شیخ چنانچہ حضرت جلیل القدر اورائے عین نے  
 ہمیں کلام ہی نہیں کی اور یہ کہا کہ ہم موجود کے سوا اور زیادہ کچھ تعبیر نہیں کر سکتے کہ اس  
 کلام کو کیا حکم نہیں مسلم کہ سر کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس میں کلام نہیں کی مقرر  
 اس میں کہہ سکتا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے الہم میں مبرجی کو سوائے بیان فرماتے  
 یہ نہیں لازم آتا کہ اس میں کلام کرنی منع ہو یا اسکی حقیقت تمام اولیاء کرام پر نہ کھلے یا صاحبانِ نبوت  
 اور فہم و فراست پر اسکی حقیقت بیان نہ فرمائی جائے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے

کی حقیقت یہی بیان فرمائیے کہ کیا ہے۔ آیا اس کا بدن میں حلول ہو جیسا کہ  
 یانی کا بڑترن میں یا عرض کا جو ہر میں یا یہ جو ہر نہایت خود موجود ہے  
 اگر یہ جو ہر ہی تو ذی مکان ہو یا لامکان اگر ذی مکان ہو تو اس کا مکان  
 قالب ہے یا دماغ یا کوئی اور جگہ اگر لامکان ہے تو جو ہر لامکان کی سطح ہوا  
 میں جو اب دیا کہ یہ تو سوال روح کے پیدا سے ہی جس کا رسول مقبول صلی اللہ  
 تعالیٰ علیہ وسلم کو نا اہل سے بیان کر نیکا اذن نہیں ہوا اگر تو اہل میں ہی  
 تو سن کہ روح عرض نہیں ہے کہ بدن میں حلول کرے جیسا کہ سیاہی کا حلول  
 سیاہ چنیر میں اور علم کا عالم میں ہوتا ہی بلکہ وہ تو جو ہر ہے کیونکہ کلمہ چنے آپ اور  
 اپنے خالق کو پہچانتی ہے اور متعقلات کا اور رک کرتی ہے اور عرض میں یہ یقین

۱۱ روح من اھم لی کسوا اور یکہ جہ بیان نہیں فرمایا اسکی وجہ یہ ہو کہ شیرین کو اسکی حقیقت کے  
 پہنچنے کی استعداد نہ تھی اسلئے رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم نے مابیت روح کی ایسی بیان فرمائی  
 علامہ مرین روح کا لفظ شکر تہاجید اکا اول ماشیہ میں بیان ہوا اسلئے ہو سکتا ہے کہ اکابر قریش  
 کہہ سہن سخن عارضہ نے پیدا ہونے کے کہنے کے موافق روح کا جو سوال کیا اسکی عرض یہ ہو کہ آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم کو عاجز کرین اس میں طور کہ جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم روح کے ایک سے  
 شلا حقیقت روح انسانی بیان فرماتے تو وہ کہتا کہ یہ تو ہمارا کاراماد نہیں پھر دوسرے معنی بیان  
 فرماتے پھر بھی کہتا کہ یہ ہمارا کاراماد نہیں اسلئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ایسا جواب پہل  
 دینے اور قل الروح من امر ربی کا حکم ہوا تاکہ وہ اسلئے سوال ذکر نہ پائے۔ بعض نے  
 یوں کہا ہے کہ تین سوالوں میں سے دو کا جواب دینا بیسے قصہ دہی اور تفرنین اور اصحاب کہف کا بیان  
 فرماتا اور ایک جواب بیسے حقیقت روح کا بیان ذکر نا بھی نبی آخر الزمان علیہ الصلوٰۃ والسلام

نہیں ہوتیں اور وہ جسم بھی نہیں کیونکہ جسم تو تقسیم کو قبول کرتا ہے اور روح  
تقسیم نہیں ہوتی اگر تقسیم ہو تو چاہئے کہ ایک جزء سے مثلاً زید کا اسکو علم حاصل  
ہو اور دوسری جزء سے اسکا جہل جس سے لازم آتا ہے کہ روح ایک ہی حالت میں  
ایک شئی کی عالم ہی ہوتی اور جاہل ہی اور ایک شئی کا علم اور جہل ایک شخص میں  
محال ہے دو شخصوں میں محال نہیں کیونکہ ضد و نکانہ فصل محل و حد میں ہی ہوتا  
سپیدی و سیاہی آنکھ کی ایک جزء میں تو متناقض ہیں دو جزوں میں تنافض  
نہیں اس سے معلوم ہوا کہ روح ایک چیز غیر تقسیم ہے سب عقلا کے نزدیک  
جزو لا یتجزی ہے یعنی ایک چیز ہے کہ تقسیم قبول نہیں کر لے کیونکہ اسکو جزو  
بھی کہنا نہ چاہئے اسلئے کہ جزو تو کل نسبت ہوتا ہے یہاں تو کل ہی نہیں

کے صدق نبوت کی علامت انہوں نے چھیٹی تھی کیونکہ بیان قصہ ذوالقنین اور اصحاب کہف کے  
سوا حقیقت روح کی انکی کتابوں میں مذکور نہ تھی اسکو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بھی  
نصیرن حارث کے جواب میں حقیقت روح کی بیان نہ فرمائی علی مایل بہ حال آنحضرت صلی اللہ علیہ  
آلہ وسلم کو اسکے جواب میں صرف قل الروح من امر ربی کا ارشاد ہونا اس امر کو مستلزم نہیں کہ  
روح کی حقیقت صاحبان لیاقت پر بیان کرنی ممنوع ہو یا آنحضرت صلی اللہ علیہ آلہ وسلم حقیقت  
اسکی معلوم نہو یا تمام اولیاء کرام پر حقیقت اسکی نہ کہل لکائی جتی۔ اور اطباء روح جیوانی کو بھی روح  
انسانی کہتے ہیں اور فرور قیوس کا قول ہے کہ روح انسانی بدن میں حلول کے ہو ہی ہو اور بعد  
حلول کرنے کے اُس سے متحد ہو گئی مگر یہ کہ پانی میں بعد حلول کرنے کے متحد ہو جاتا ہے اور غوطہ  
کا یہ عقیدہ ہو کہ روح ایک ہوا ہر بدن میں راست کئے ہوئے اور اٹھا جاتا ہے کہ بد بدن کی حواس

جز رکھان ہوگا مگر اس اعتبار سے جزر بول سکتی ہیں جس اعتبار سے ایک دوسرے کا جزر  
 کہتے ہیں کیونکہ اگر تمام موجودات یا تمام شیا جتنی انسان کا قوام ہے اعتبار  
 کی جاوین از انجملہ ایک روح بھی ہوگی جب تینے یہ سمجھ لیا کہ روح ایک غیر  
 منقسم شے ہے اب دو حال سے خالی نہیں یا تو ذی مکان ہوگی یا لامکان ہکا ذی  
 مکان ہونا تو باطل ہے کیونکہ جو چیز ذی مکان ہوتی ہے تقسیم قبول کرتی ہے اور  
 جزر لائیزری (یعنی ایسی چیز کہ ذی مکان تو ہو اور تجزیہ و تقسیم قبول نہ کرے)  
 دلائل عقاید و مہندیہ سے باطل ہے ان دلائل میں سے اسان و دلیل ہے کہ اگر ایک  
 دو چیز کی درمیان رکھا جا تو ضرور ہے کہ وہ دو چیز میں اطراف مخالف سے اسکو سترے ہو جب  
 مخالف طرفین تکلیف تو ہو سکتا ہے کہ ایک طرف سے ایک شے کا علم ہو اور دوسری  
 طرف سے اس شے کا جہل پس ایک ہی حالت میں ایک شے عالم اور

حرارت غریبی ہو اسے قول کا منشا ہی ہی معلوم ہوتا ہے۔ طالبین علمی کا یہ قول ہے کہ روح بانی کا نام ہے  
 کیونکہ وہ نشا نشو و نما کا ہے۔ ایسا ارادہ کار میں انبار قیام کا یہ قول ہے کہ روح جسم مرکب عناصر سے  
 اور بدن میں اسکا طول ہے جسکی دلیل اسو یہ بیان کی ہے کہ اور اس کا نسبت کا تقاضا ہے جس میں روح کا  
 موالید کو اور اس کا گزرتا کر کے چاہتا ہے۔ اور شفا میں بیان کیا ہے کہ روح مرکب چارہ اور یعنی اربعہ  
 عناصر اور قوت اور محبت سے جو بعض کا یہ قول ہے کہ روح خون کا نام ہے کیونکہ باقی افلاطون  
 اشرف ہے اور انسان کی موت کے وقت معدوم ہو جاتا ہے اور بعض کا یہ عقیدہ ہے کہ روح چار  
 افلاطون ہے جو مجتہد اور کم و کیف میں معتدل ہیں۔ بعض روح مزاج کا نام رکھتے ہیں جو کیفیات  
 عناصر سے پیدا ہوتی ہے۔ بعض روح نفسانی یعنی قوت و دماغی کو روح انسانی کہتے ہیں۔ بعض  
 روح حیوانی یعنی قلب جانانی کی قوت کا نام روح انسانی رکھتے ہیں بعض روح نباتی یعنی قوت

روحانی

جابل ہوئی اور یہ باطل ہے اور جزو لائیکری کیونکہ باطل نہوا اگر ایک شی بیط  
 اجزا لائیکری سطح فرض کیجائے تو اسکی وہ طرف جسکو ہم دیکھتے ہیں اس  
 طرف کے مخالف ہوگی جسکو ہم نہیں دیکھتے کیونکہ ایک شی ایک ہی حالت میں  
 دکھائی دی اور نہ دکھائی دی نہیں ہوتی اور جب سورج اسکی ایک طرف سے  
 مقابل ہوگا تو وہی طرف روشن ہوگی دوسری طرف نہیں ہوگی پس جب  
 اسکے لئے دو طرفین نکلیں تو جزو لائیکری نہ رہی۔

**فصل چہرے سے سوال کیا کہ اس جوہر کی کیا حقیقت ہو اور اسکا بدن**  
 کو ساتھ کس طرح پر تعلق ہے آیا وہ بدن میں داخل ہو یا خارج متصل ہے  
 یا منفصل میں جواب دیا کہ روح نہ تو بدن میں داخل ہو نہ خارج نہ بدن

مگر یہی کہ روح انسانی سمجھے ہوئے ہیں بعض نے ان تینوں تقون کے مجرود کا نام روح  
 انسانی رکھا ہے مجبور تکلیف کا یہ مذہب ہو کہ روح انسانی جسم لطیف ہو بدن میں ملت  
 کئے ہوئے جیسے کہ گلاب کا پانی گلاب میں اور اسکی جیت پر بہت کے دلائل پیش کرتے ہیں انہیں سے  
 قد تعالیٰ اللہ یقونی الا فخر حین موتہا والقی لم تممت فی منامہا فیما شکلتی  
 قضی علیہ الموت ویرسل الی اخری الی اجل سمہ وقولہ تعالیٰ ولوتری اذ الظا  
 فی غیر اقاموت والممکنہ باسطوا ایدیم اخرجوا انفسکم الیوم تجزون  
 وقولہ تعالیٰ یا ایہا النفل المطمئنة الرجعة الی ربک راضیة مرضیة  
 کہ ان آیات میں نفس کی وفات اور اس کے نہر کنہ اور اخراج اور رجوع کی خبر ہے جو اوصاف  
 ہی اس سے معلوم ہوا کہ روح جسم ہو یا بدن کہیں روح مرصوف ہے ان اوصاف سے اور جو منفص  
 ان اوصاف سے وہ جسم ہو چکا تیسرے یہ نکلا کہ روح ہی جسم ہے۔ اور تاضی یا ظانی اور نظام

جابل ہوئی اور یہ باطل ہے اور جزو لائیکری کیونکہ باطل نہوا اگر ایک شی بیط  
 اجزا لائیکری سطح فرض کیجائے تو اسکی وہ طرف جسکو ہم دیکھتے ہیں اس  
 طرف کے مخالف ہوگی جسکو ہم نہیں دیکھتے کیونکہ ایک شی ایک ہی حالت میں  
 دکھائی دی اور نہ دکھائی دی نہیں ہوتی اور جب سورج اسکی ایک طرف سے  
 مقابل ہوگا تو وہی طرف روشن ہوگی دوسری طرف نہیں ہوگی پس جب  
 اسکے لئے دو طرفین نکلیں تو جزو لائیکری نہ رہی۔  
 فصل چہرے سے سوال کیا کہ اس جوہر کی کیا حقیقت ہو اور اسکا بدن  
 کو ساتھ کس طرح پر تعلق ہے آیا وہ بدن میں داخل ہو یا خارج متصل ہے  
 یا منفصل میں جواب دیا کہ روح نہ تو بدن میں داخل ہو نہ خارج نہ بدن  
 مگر یہی کہ روح انسانی سمجھے ہوئے ہیں بعض نے ان تینوں تقون کے مجرود کا نام روح  
 انسانی رکھا ہے مجبور تکلیف کا یہ مذہب ہو کہ روح انسانی جسم لطیف ہو بدن میں ملت  
 کئے ہوئے جیسے کہ گلاب کا پانی گلاب میں اور اسکی جیت پر بہت کے دلائل پیش کرتے ہیں انہیں سے  
 قد تعالیٰ اللہ یقونی الا فخر حین موتہا والقی لم تممت فی منامہا فیما شکلتی  
 قضی علیہ الموت ویرسل الی اخری الی اجل سمہ وقولہ تعالیٰ ولوتری اذ الظا  
 فی غیر اقاموت والممکنہ باسطوا ایدیم اخرجوا انفسکم الیوم تجزون  
 وقولہ تعالیٰ یا ایہا النفل المطمئنة الرجعة الی ربک راضیة مرضیة  
 کہ ان آیات میں نفس کی وفات اور اس کے نہر کنہ اور اخراج اور رجوع کی خبر ہے جو اوصاف  
 ہی اس سے معلوم ہوا کہ روح جسم ہو یا بدن کہیں روح مرصوف ہے ان اوصاف سے اور جو منفص  
 ان اوصاف سے وہ جسم ہو چکا تیسرے یہ نکلا کہ روح ہی جسم ہے۔ اور تاضی یا ظانی اور نظام

کے ساتھ متصل ہے نہ منفصل کیونکہ یہ مقتنین جسم میں ہوتی ہیں اور روح جسم نہیں  
پس ضدوں سے الگ ہوئی جیسا کہ پتھر نہ تو عالم ہے نہ جاہل کیونکہ علم اور جہل کے لئے  
حیات چاہئے جب حیات ہی نہیں علم اور جہل ہی نہیں۔

پھر مجھے سوال کیا کہ روح کسی جہت میں ہو یا نہیں۔ میں نے جواب دیا  
کہ روح مخلوق میں حلول کرنے اور جسموں کو ساتھ متصل ہونی اور جہتوں کو ساتھ  
مختص ہونے سے پاک ہو کر کیونکہ یہ سب باتیں جسم اور اغراض کی صفتیں ہیں  
وہ جسم اور عرض نہیں وہ تو ان عوارض سے پاک ہے۔

پھر مجھے سوال کیا کہ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو حقیقت روح کے  
تبدلانے اور اس بہید کے ظاہر کرنے کا کیون اور نہ ہوا۔ میں نے جواب دیا کہ لوگو

مستزلی کا یہ عقیدہ ہو کہ روح جسم لطیف بدن میں اسرت کئے ہوئے ہے تو یہ اور تبدیل کو قابل نہیں اور نہ

قطع ہونی کسی عضو کے جزو روحانی قطع نہیں ہوتی بلکہ جزو متصل کی طرف جذب اور منقبض ہو جاتی ہے

اور بڑا فرق شاعر کا یوں قائل ہے کہ جسم مرکب جزا جزا لا تجزى سے اور روح معیار وجودان جزا لا تجزى کا

ہے جسکو اجزای اصلی کہتے ہیں اور ابن راندی کا قول ہو کہ روح جزو لا تجزى جو قلب میں اور بعض حکمیں کا یہ قول ہو کہ

روح عرض ہے یعنی حیثیت کا نام ہو جسکے سبب بدن حی ہو اور لام رازی بھی یہی قائل ہو کہ روح عرض ہو عوارض بدن

بعض کا یہ قول ہو کہ روح خداوندی کے اجزائیں ایک جزو ہے اور بعض صوفیہ کا یہ قول ہو کہ روح کوئی صفت جسم کی نہیں بلکہ

ذات باریکی صفت ہو کیونکہ خداوندی کے فعل الروح من امر لای افراہ اور کلام اسکی جو روح کلام المعنی جو اس کا

کا نام ہوا۔ بعض کا یہ قول ہو کہ روح تسم طیب باعث حیات ہے جیسا کہ نفس ہو اگر م باعث  
حرکات و شہوات ہے لیکن ان تمام اقوال کا ضعف و بطلان بر تقدیر یکدیگر روح سے مراد

کی فہم اسکو سمجھ نہیں سکتی کیونکہ لوگ دو قسم پر ہیں ایک عام اور ایک خاص جمیع عام  
ہونے کے صفتیں غالب ہیں وہ ان باتوں کو اللہ جل شانہ ہی کو حق میں تصدیق نہیں  
کرتا روح انسان کو حق میں کیا تصدیق کر گیا اسی لئے فرقہ کرامیہ اور صاباہ ان باتوں کا  
شکر ہے جو جمیع عامیت زیادہ ہوتی ہے وہ ان باتوں کو نہیں سمجھتا اور اللہ جل شانہ  
کو جسم ٹھہراتا ہے کیونکہ کسی موجود کو سو آدمی جسم اور مشائے الہیہ یعنی ذی اشارہ  
ہونے کی نہیں اور اک کرتا۔ بعضوں نے ان عاموں میں سے کچھ ترقی کی جسم کی نفی کی  
اور عوارض جسمیہ کی نفی نہ کر سکے اور جہت کو جو عوارض جسمیہ سے ہے باری تعالیٰ کے  
لئے ثابت کیا بعضوں نے انہیں سے ترقی کی انہوں نے خدا تعالیٰ کو لافانی جہت  
یعنی لامکان ثابت کیا وہ اشعریہ اور معتزلہ ہیں۔

انکی نفس طلقہ یعنی روح انسانی ہوا۔ باب ہم ذراست پر غنی نہیں کیونکہ بعض کا روح حیوانی کو  
جو قبول بھی جسم اور قبول بھی جسامت ہے جسکی اصل صرف صحت بذکر حاصل ہوتی ہے روح انسانی  
کہنایا بعض کا روح انسانی کامل بدین پانچین تک طلع لینا جو خاص جسم سے ہے یا ہوا یا بانی ہی کا نام  
رکھنا جو ایک جسم غیر مرکب ہے یا ایک جسم مرکب بلکہ مرکب لینا یا چھ مرکب لینا یا خون کا نام جو جسم غیر  
روح انسانی رکھنا یا اخلاط الاربعہ یا مزاج کا نام رکھنا جو ایک کبشتے ہے یا روح نفس یا بانی و ذوق کو  
جو از قلم عرض ہیں روح انسانی رکھنا یا روح انسانی کو جسم لطیف بدین تین ترقی بدل اشتریکے ہوتے لینا یا  
مرکب جزا لائیجری و لینا یا روح انشیدۃ یا غیر غرض نام رکھنا یا قلبین ایک تہ و لائیجری کا نام رکھنا  
یا یہ کہ کہنہ کہ روح نیم طبع ہے روح انسانی کی حقیقت اور ماہیت کے نہ سمجھنے کی وجہ ہے

پھر مجھ سے سوال کیا کہ ایسے لوگوں کو جو کچھ ترقی یاب ہو روح کو بیدار کا بلانا  
کیون جائز نہیں ہے میں نے جواب دیا کہ وہ لوگ اس صفت کو اللہ تعالیٰ اور اس کے  
غیر مشرک ہونیکو محال جانتے ہیں اگر تو ان سے یہ تو کہہ کر عجب کافر ٹھہرائیں اور عجب پیچھے  
کہ جو صفت اللہ تعالیٰ کی خاص تھی وہ اپنی نفس کے لئے ثابت کرتا ہے تو تو اپنے  
نفس کی خدا ایک دعویٰ کرتا ہے۔ پھر اس نے سوال کیا کہ تمہوں نے اس صفت  
کو اللہ تعالیٰ اور اس کے غیر میں مشرک ہونیکو کیوں محال جانا میں نے جواب دیا  
کہ وہ لوگ جیسا کہ دوزی کا نکاح ایک بیگانہ میں جمع ہونا محال جاتے ہیں ویسا  
دو شئی کا لامکان میں جمع ہونا محال سمجھتے ہیں کیونکہ سبب فرق نہ ہونیکے جسموں کا  
ایک مکان میں جمع ہونا محال ہے ویسا ہی اگر لامکان میں دو چیزیں جمع ہوں

جہاں جب کہ روح انسانی مدرک ہو اور اور ان شان جو ہر سے ہے تو عرض کیونکر ہوگی اور جب کہ  
مرکب بنی سے ایک ہی حالت میں اس کا ایک شے کی عالم اور جاہل ہونا لازم آتا ہے جو محال ہے تو جسم کو  
ہوگا باوجود ارض جسمیت اس کے نہ کیونکر ثابت ہو گئے۔ نتیجہ میں ہے جو دلائل اس کی جسمیت  
پر پیش کی ہیں بغیر وفات اور اس کا اور رجوع میں کہہ کر اس کا ثابت ہونا محال ہے  
کوئی بھی صفت روح کی جسمیت کی مقتضی نہیں کیونکہ وفات روح کی بدن و روح متعلق کا نام  
ہے نہ کہ روح کا معدوم کر دینا اس لئے کہ روح انسانی یعنی نفس ناطقہ کا معدوم ہونا ہے باطل ہے  
جیسا اعتقید یا دلیل اس کا بیان آئیگا ایسا ہی اس کا سے مراد روح کا تعلق بدن ہونے  
دینا اور اس سے مراد بدن اس کا کے اس کا تعلق کر دینا اور رجوع الی اللہ سے روح کا تعلق  
فی البدن سے باز رہنا اور خدا کی طرف متوجہ ہونا مراد ہے اور اخراج عبارت ہے نفس ناطقہ کا  
تعلق بدن سے متوقف کر دینے سے پس قرآن شریف میں روح کے ان اوصاف کے

روحانی



ان میں بھی کچھ فرق نہیں رہیگا اسلئے کہتے ہیں کہ دو سیاحیان ایک محل میں  
 نہیں ہوسکتیں اور وہ ہم شلون کو باہم ایک دوسرے کے ضد سمجھتے ہیں  
 پھر عجیبے سوال کیا کہ یہ تو کمال قوی ہے اسکا جواب کیا ہے۔ یہی جواب دیا کہ  
 اس بات میں انہوں نے غلطی کھائی جبکہ انہوں نے یہ گمان کیا کہ شیا میں  
 فرق تین امروں کو ساتھ ہوتا ہے ایک تو مکان کے ساتھ جیسا دو مکانیں دو جسم  
 اور دوسرے زمانہ کو ساتھ جیسا کہ دو زمانوں میں دو سیاحیان ایک جسم میں ہوں  
 تیسرے ماہیت اور حقیقت کو ساتھ جیسا کہ عوارض مختلف ایک محل میں شکارنگ  
 اور ذائقہ اور بلو اور ربودت اور طوبت ایک جسم میں ہوں کیونکہ لکھنے کے محل  
 بھی ایک ہی اور زمانہ ہی ایک لیکن ایک دوسرے ماہیت میں مختلف ہیں پس

بیان ہونے سے روکنے سمیت کائنات کرنا پائے اعتبار سے ساخط ہے۔ علاوہ برین ہم بھی توجہ  
 بیان کر سکتے ہیں کہ ذات کے وقت روح حیوانی بدن نکالی جاتی ہے جسکے نکلنے سے نفس ناطقہ یعنی روح انسانی  
 کا تعلق بدن منقطع ہو جاتا ہے کیونکہ نفس ناطقہ کا تصرف برین بوسطہ روح حیوانی کے ہے جو ایک بخار لطیف  
 حرارت قلب ہوائی سے نفع پا کر بذریعہ شریانوں کے تمام اعضاء بدن میں پہنچتا ہے اور جیسا تمام اعضاء کو دیتا  
 اس بخار لطیف یعنی روح حیوانی کا بدن میں حرکت کرنا اور بدن میں ساری ہونا ایسا ہے جیسا ایک چراغ  
 مثلاً اطراف گہر میں پیرا جاوے اور اس سے گہر کے چار طرف روشنی پھیل جاوے گو یا بخار لطیف بذریعہ شریانوں  
 ہی اور جیسا بذریعہ روشنی کے اس بخار لطیف کے ذریعہ نطق الملقہ کا تعلق بذریعہ تیسرے تصرف کا جو عقائد  
 وقت چاہا ہوا اور اس طرح اور اس کے واسطے روح انسانی کے تعلق کا ہونا یا نہ ہونا جو دین آگیا پس مجازاً

وہی  
 ہے  
 جو  
 روح  
 انسانی  
 ہے

فرق ذائقہ کا رنگت سے ماہیت کی جہت سے ہو گا نہ کہ مکان اور زمان کے ساتھ اور فرق علم کا قدرت اور ارادہ سے اگرچہ سب ایک ہی شے میں ہوں جب کہ انہیں مکان اور زمان کی جہت سے اختلاف نہیں ماہیت کی رو سے ہونا پس جب کہ ایک مکان میں عوارض مختلف ماہیت کا ہونا جائز ہو تو اشیاء مختلف ماہیت کا لا مکان ہونا بطریق اولی جائز ہوا۔

**فصل** ہر مجاہد سے سوال کیا کہ یہاں تو اول شواہد اور اشکال بڑے بڑے اور دلیل اس کے محال ہونی پر اظہار سے وہ اشکال یہ کہ اس میں روح کو اللہ تعالیٰ سے تشبیہ ہوئی اور روح میں اللہ تعالیٰ کی اخص صفات کو ثابت کیا۔ مینے جواب دیا کہ یہ کہاں ہو سکتا ہے کیونکہ ہم انسان کو حی اور عالم اور سمیع اور بصیر

ان اوصاف کو جو حقیقت روح حیوانی کو اوصاف ہیں روح انسانی کی صفت ڈال دیا گیا جیسا کہ کسی بادشاہ کا کسی ملک پر تصرف ہو اور اس بادشاہ کا نائب و لشکر اس ملک میں رہتا ہو مگر غنیم بادشاہ کو نائب و لشکر کو قتل کر ڈالے یا وہاں سے نکال دے تو اس موقع پر ہم یوں کہا کرتے ہیں کہ فلاں بادشاہ مارا گیا یا فلاں ملک سے نکلا لا گیا یا فلاں ملک اس سے چھین لیا گیا جس سے ہماری یہ مراد ہوتی ہے کہ اس ملک میں اسکو تدبیر اور تصرف کا اختیار نہ رہا۔ اور اشاعرہ کے عقیدے اور ابن راوندی کے قول کا بطلان معروضات سابقہ سے ظاہر ہے کیونکہ روح کوئی جسم مرکب اجزاء لا تجزی سے یا خود جزو لا تجزی جزو قلب جمائی کی نہیں بلکہ وہ کسی محل میں سرایت کرنے یا کسی عضو کے جزو پڑنے یا خود جسم ہونے سے پاک ہے جزو لا تجزی کا بطلان دلائل ہندسیہ سے ثابت ہے مسلم کہ ہم شکل متعالہ اول اقلیدس سے یہ بات ثابت ہے کہ مثلث قائم الزاویہ کے زاویہ قائمہ کے وتر کا مربع اسکے دو ضلعوں کے مربع کے

حج  
ہ  
ن

اور قادر اور مرید اور متکلم کہتے ہیں اللہ تعالیٰ ہی ایسا ہی ہر حال انکے اسمیں سمجھ نہیں کر کیونکہ حقیقتیں اللہ تعالیٰ کی اخص صفات میں سے نہیں ہیں اس طرح چیز اور مکان اور جہت سے پاک ہونا ہی اُسکے اخص صفات میں سے نہیں ہر بلکہ اللہ تعالیٰ کو اخص صفات میں سے تو صفت قیومیت کی ہر یعنی وہ بذاتِ خود موجود ہے اور اُسکے مابو اسباب اُسکے سبب موجود ہیں بلکہ اشیاء کے لئے تو بذاتِ خود عدم ہے وجود تو انکے لئے عاریتاً غیر کی جہت سے ہے اللہ تعالیٰ کو لئے وجود و صفت ذاتی ہے عاریتاً نہیں ہے اور یہ صفت یعنی قیومیت اللہ تعالیٰ کے غیر میں نہیں پائی جاتی۔

مثلاً  
مسامی جو تاہر پس جس صورت میں چمنے ایک مثلث قائم الزاویہ جس کو دو ضلع مساوی ہوں  
ایک ایک ضلع دوسرا مثل جز کا فرض کریں تو یکم شکل مذکور و تر اسکا دو سو کا جذر نکلتا چاہئے  
اور یہ تو ظاہر ہی ہے کہ دو سو کا جذر نہیں صحیح نکل سکتا مثلاً اگر چہ ۱۰ کو دو تر کہیں یہ بھی درست  
نہیں کیونکہ یہ تو ایک سو چھیانوہ کا جذر ہے اور اگر سپرہ کہیں تو یہ بھی نہیں ہو سکتا کیونکہ  
اسکا مربع دو سو پچیس ہے پس دو سو کا جذر چودہ جز مع کسر جز کے ہو گیا جس سے اس  
جزو لای تجزی مفروضہ کا تجزیہ اور انقسام ثابت ہوا۔ اگر کوئی یہ کہے کہ مکملین زرفی جزو  
لای تجزی کے دلائل کی تضعیف اور اثبات جزو لای تجزی کا دلائل قویہ سے کیا ہے تاکہ اثبات  
ہیولی و صورت سے جو مودی قدم عالم اور نفی حشر اجساد کی طرف ہر نجات ہو جائے میں کتاب  
کا اثبات جزو لای تجزی کے دلائل بھی چنداں قوی نہیں اسی لئے امام رازی نے اسمیں توقف  
کیا علاوہ بریں اثبات ہیولی و صورت مودی قدم عالم و نفی حشر اجساد کی طرف نہیں ہو سکتا  
اسلئے کہ فلسفی ہیولی کے قدیم بالذات ہونیکے تو قائل ہی نہیں البتہ قدیم بالزمان لیتے ہیں

۱۰  
۱۱  
۱۲  
۱۳  
۱۴  
۱۵  
۱۶  
۱۷  
۱۸  
۱۹  
۲۰  
۲۱  
۲۲  
۲۳  
۲۴  
۲۵  
۲۶  
۲۷  
۲۸  
۲۹  
۳۰  
۳۱  
۳۲  
۳۳  
۳۴  
۳۵  
۳۶  
۳۷  
۳۸  
۳۹  
۴۰  
۴۱  
۴۲  
۴۳  
۴۴  
۴۵  
۴۶  
۴۷  
۴۸  
۴۹  
۵۰  
۵۱  
۵۲  
۵۳  
۵۴  
۵۵  
۵۶  
۵۷  
۵۸  
۵۹  
۶۰  
۶۱  
۶۲  
۶۳  
۶۴  
۶۵  
۶۶  
۶۷  
۶۸  
۶۹  
۷۰  
۷۱  
۷۲  
۷۳  
۷۴  
۷۵  
۷۶  
۷۷  
۷۸  
۷۹  
۸۰  
۸۱  
۸۲  
۸۳  
۸۴  
۸۵  
۸۶  
۸۷  
۸۸  
۸۹  
۹۰  
۹۱  
۹۲  
۹۳  
۹۴  
۹۵  
۹۶  
۹۷  
۹۸  
۹۹  
۱۰۰

پہر مجھے سوال کیا کہ آپ فرمائی تو یہ اور نفع کے تو ذکر کو نسبت کو معنی بیان فرمائے کہ اللہ تعالیٰ نے کیوں روح کو اپنی طرف نسبت کیا اور میں نے فرمادے کیوں فرمایا اگر نسبت کو یہ معنی ہیں کہ وجود روح کا خدا سے ہے تو سب چیزوں کا وجود اللہ تعالیٰ ہی سے ہے حالانکہ بشر کی نسبت مٹی کی طرف کی اور فرمایا اِنِّیْ خَالِقُ بَشَرٍ مِّنْ طِیْنٍ یعنی میں بشر کو مٹی سے پیدا کر نیوالا ہوں۔ پھر فرمایا فَادْأَسْمٰیْنٰہُ وَنَحْنُ فَیْہِ مِّنْ وَّحْدَةٍ اور اگر اس کے معنی ہیں کہ روح خدا تعالیٰ کی جز ہے جس کا بدن پر فیضان کیا جیسا کہ سخی سائل پر مال کا فیضان کرتا ہے پھر کہتا ہے اَفْضَتْ عَلَیْہِ مِّنْ مَّالِیْ یعنی میں نے سائل پر اپنے مال کا فیضان کیا تو اس میں ذات اللہ تعالیٰ کو لئے اجزا ثابت ہوئے لہذا

۱۰ ہر حادث زمانی کو سبق بالماورہ کہتے ہیں لیکن کوئی دلیل قومی اسپر انہوں نے بیان نہیں کیا چنانچہ ماہرین فن معقول پر یہ امر پوشیدہ نہیں پس جب قدم ثابت نہیں تو انکے اثبات کوئی قدم عالم و فنی حشر اجساد کی طرف کیونکر ہوگا اور اگر بالفرض یہی تسلیم کیا جائے کہ مادی صورت کے اثبات مادی قدم عالم و فنی حشر اجساد سے اسلم جسم کا مرکب ہونا جو اہر فردہ یا اجزای مقدار یہ سہ لیا جائے تب بھی ہم کہتے ہیں کہ کوئی ضرورت ہے کہ روح انسانی کو خواہ مخواہ مرکب اجزا اولاً بخیر سے کہا جائے حالانکہ اس کا مرکب ہونا ظاہر البطلان ہے اور جو کہتا ہے کہ روح خدا تعالیٰ کے اجزا ہیں سہ ایک جزو ہے اس کے قول کا بطلان ظاہر ہے کیونکہ خدا تعالیٰ کا مرکب اجزا نہیں ہے کہ ایک جزو یعنی روح اس سے الگ ہو کر بدن انسان سے متعلق ہو گیا ہو تعالیٰ عنہ لا الہ الا کبیر اور بعض صوفیہ کہ اس عقیدہ کا بطلان بھی کہ روح جسم کی نہیں بلکہ ذات باری تعالیٰ کی صفت ہے اور با عقل چغنی نہیں کیونکہ یا مرنے تک بلکہ

۱۰  
۱۱  
۱۲  
۱۳  
۱۴  
۱۵  
۱۶  
۱۷  
۱۸  
۱۹  
۲۰  
۲۱  
۲۲  
۲۳  
۲۴  
۲۵  
۲۶  
۲۷  
۲۸  
۲۹  
۳۰  
۳۱  
۳۲  
۳۳  
۳۴  
۳۵  
۳۶  
۳۷  
۳۸  
۳۹  
۴۰  
۴۱  
۴۲  
۴۳  
۴۴  
۴۵  
۴۶  
۴۷  
۴۸  
۴۹  
۵۰  
۵۱  
۵۲  
۵۳  
۵۴  
۵۵  
۵۶  
۵۷  
۵۸  
۵۹  
۶۰  
۶۱  
۶۲  
۶۳  
۶۴  
۶۵  
۶۶  
۶۷  
۶۸  
۶۹  
۷۰  
۷۱  
۷۲  
۷۳  
۷۴  
۷۵  
۷۶  
۷۷  
۷۸  
۷۹  
۸۰  
۸۱  
۸۲  
۸۳  
۸۴  
۸۵  
۸۶  
۸۷  
۸۸  
۸۹  
۹۰  
۹۱  
۹۲  
۹۳  
۹۴  
۹۵  
۹۶  
۹۷  
۹۸  
۹۹  
۱۰۰

پہلے آپ نے اسکو باطل کیا ہے اور فرمایا ہے کہ افاضہ کو معنی جدا ہونے کے  
 نہیں ہیں پس اسکے کیا معنی ہوے۔ میں نے جواب دیا کہ اگر یہ بات آفتاب  
 کہے اَفْضَتْ عَلَى الْأَرْضِ مِنْ نُورٍ یعنی میں نے زمین پر اپنے نور کا فیضان  
 کیا تو یہ بات سچ ہوگی اور یہاں نسبت کو یہ معنی ہونگے کہ جو روشنی زمین کو حاصل  
 ہو وہ کسی نہ کسی وجہ سے آفتاب کو نور کی جنس میں سے ہے اگرچہ نسبت اسکے  
 بہت ہی ضعیف ہے اور یہ تو نے معلوم کر لیا ہے کہ روح جہت اور مکان سے پاک ہے  
 اور تمام اشیاء کے علم اور اطلاع کی اسکو قوت ہے اور یہ مناسبات شئی جسمانی میں  
 نہیں ہوتیں (پس انہیں مناسبات کی وجہ سے خدا تعالیٰ نے روح کو اپنی طرف  
 نسبت کیا اور مِنْ رُفٍ چُے فرمایا)۔

واقع ہے کہ زید کو ایک چیز کا علم ہوتا ہے اور عمرو کو اسکا جہل پس اگر روح ہر صفت ذات باری تعالیٰ  
 کی ہوتی تو نقص جہل کا صفت باری تعالیٰ میں لازم آتا وغیر ذلک من المفاسد علاوہ  
 خدا تعالیٰ کا قل الروح من امری بلقضاء من ارشاد کرنا صاف اس امر پر دال ہے کہ روح عالم  
 امیر سے ہے یعنی اس عالم میں سے ہے جسکا اندازہ اور مقدار نہیں غرض کہ روح انسانی جس کو  
 اخروی اور حقایق عقلی کا ادراک اور جس کی اصلاح سے قرب ب العالمین حاصل ہوتا ہے اور جو  
 مخاطب اور محتاب ہے جسکو عقل و قلب معنی لطیفہ ربانی اور نفس ناطقہ و حقیقت انسانی بھی  
 کہتے ہیں جسکا تزکیہ موجب فلاح ہے جیسا کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے اَوَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ فَكْهَمًا  
 فُجُوْهُمَ اَوْ نَفُوْهُمَ اَعْدَا اَعْلَمَ مَنْ زَكَّاهُمْ اَوْ قَدَحَا مِنْ دَشْهَانٍ تَوَدُّهُمُ رُوحِ جِوَانٍ  
 ہے کیونکہ روح حیوانی کو امور اخروی اور حقایق عقلی کا ادراک حاصل نہیں ورنہ تمام حیوانوں کا  
 دانہ امور اخروی و حقایق عقلی ہونا لازم آئیگا جو صراحتاً باطل ہے اور نہ وہ قوت نفسانی

پھر مجھ سے سوال کیا کہ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي کے کیا معنی ہوئے اور عالم امر اور عالم خلق سے کیا مراد ہے جواب دیا کہ جس شے کی مساحت اور اندازہ ہو سکے وہ عالم اجسام اور عالم عوارض میں سے ہے اسکو عالم خلق سے کہتے ہیں اور یہاں خلق کے معنی تقدیر اور اندازہ کے ہیں ایجاد اور زپید کرنے کے نہیں جیسا کہ بتوہین خلق الشئای قدیر یعنی چیز کا اندازہ کیا اور شاعر نے کہا ہے شعر ولانت تنفری ما خلقتی و بعضا لقوم یخلق تحدیثی و اور جس چیز کا اندازہ اور مقدار نہ ہو اسکو امر ربی کہتے ہیں اور اسکو امر ربانی کہنا انہیں مناسبت مذکورہ کی جہت سے ہے اور جو چیزیں اس جنس سے ہیں خواہ ارواح بشریہ ہوں یا ارواح ملائکہ انکو عالم امر سے کہتے ہیں پس عالم امر سے وہ موجودات مراد ہیں جو حیر اور خیال اور چہات اور مکان اور حیر سے خارج ہیں اور سبب ہونے کے مساحت اور اندازہ میں داخل نہیں ہیں پھر مجھ سے سوال کیا کہ اس

مانباتی باکسی و ز غرض کا نام ہو کیونکہ غرض مدد کہ نہیں ہوتی اور روح انسانی مدد کہ ہے اور نہ جزو مانتی  
یا کوئی مرکب چیز اور اس سے بلکہ جو ہر غیر منقسم واسطہ روح حیوانہ بدن و حفاظت ترکیب بدن  
مکان اور جہت پاک نہ بدن میں داخل خارج نہ متصل نہ مفصل حکم دشائین اور شائقین کا یہی عقیدہ  
اور اہل تحقیق مثلاً ابو زید و بوی و امام غزالی و غیر اہل منت جہا کی یہی قول ہے اور متوفی  
اور ایک فرقہ امامیہ بیکاقابل ہے۔ اور متقین صوفیہ کرام کی یہی عقیدہ ہے اور کامل افراد صوفیہ  
مشہورہ یہی اسطرح فقہی ہوتا ہے ۱۲ مفتی شاہ دہن سلمہ رب ربہ .

تو روح کے قدیم ہونیکا وہم پڑتا ہے۔ میںے جواب دیا کہ اس بات کا ایک فرقہ کو وہم ہوا ہے  
 وہ انکی حیالت ہو بلکہ روح کو عمومی مخلوق اس اعتبار سے کہیںکے کہ اسکا مقدار نہیں کیونکہ وہ مقسم  
 اور روحی مکان نہیں ہے اور اگر مخلوق معنی حادث لین تو روح مخلوق ہے قدیم نہیں ہے اسکے  
 حدوث کی دلیل طویل ہے اور اسکے مقدمات بہت ہیں۔ حق تو یہ ہے کہ جب نطق میں روح  
 کے قبول کرنے کی استعداد ہوتی تو روح پیدا ہوئی جیسا کہ آیتہ تین صیقل کرنے کی بوقت  
 صورت پیدا ہوتی ہے۔ مختصر دلیل یوں ہو کہ ارواح بشری اگر بدنوں سے اول موجود  
 ہوتیں یا تو بہت ہوتیں یا ایک بدنوں سے اول انکی کثرت اور وحدت تو باطل ہو بدنوں  
 سے اول انکا وجود بھی باطل ہو اور وحدت تو یوں باطل ہے کہ بدنوں سے متعلق ہونیکے  
 بعد یا تو انکی وحدت باقی رہیگی یا کثرت ہو جائیگی وحدت کا باقی رہنا تو محال ہے  
 کیونکہ جمین امکان اس بات کا کہ زید ایک ہے کو جانتا ہو اور عمر و زبانتا ہو کہ  
 صراحتاً معلوم ہو اگر جو ہر اور اک کہ زید والا یعنی روح انہیں ایک ہوتی تو دو ضدوں کا  
 جمع ہونا اس میں محال ہوتا جیسا کہ زید میں محال ہو اور اسیطح بعد از قس کے بہت  
 ہو جانا بھی باطل ہے کیونکہ جس ایک مقدار ہو اسکا دو اور مقسم ہونا محال ہو اور  
 مقدار والی شے کا دو ہو جانا اور مقسم ہونا محال نہیں جیسا کہ جسم کا ایک ہی جسم سبب  
 اسکے کہ مقدار رکھتا ہے مقسم ہوتا ہے اور اسکے لئے اجزا نکلتے ہیں اور جس چیز کے لئے  
 اجزا اور مقدار نہیں وہ مقسم ہونے کو سطح قبول کرے گی اور بدنوں سے اول ارواح  
 کی کثرت یوں باطل ہو کہ یا تو وہ ایک دوسرے کے ہم مثل ہونگی یا مختلف ہم مثل اور

مختلف ہونا تو محال ہے کثرت ہی محال ہوئی ہم مثل ہونا یوں محال ہے کہ دو ہم  
 مثل کو کام صلیب میں جو وہی محال ہے اسی لئے ایک جسم میں دو سیاہیوں کا اور ایک مکا نہیں  
 جو جسموں کا پایا جانا محال ہے کیونکہ وہ ہونا تناسل کو چاہتا ہے اور یہاں تناسل ہی نہیں اور  
 دو سیاہیوں کا جو جسم میں پایا جانا ممکن ہے کیونکہ یہاں تناسل صیب جسم کے ہو جائیگا۔ سئلے  
 کہ ایک سیاہی ایک جسم کے ساتھ خاص ہوگی دوسری دوسرے کے ساتھ ایسا ہی دوزخ تو نہیں  
 دو سیاہیوں کا ایک ہی جسم میں پایا جانا ممکن ہے کیونکہ زمانہ خاص میں جسم کے ساتھ  
 متصل ہونا ایک سیاہی کی صفت ہوگی دوسری کی نہیں ہوگی سو مطلقاً دو ہم مثلوں کا  
 وجود ہی نہیں بلکہ اگر ہوگا تو کسی کی نسبت کر کے ہوگا جیسا کہ ہمیں کہہ رہا اور عمر و دونوں  
 انسانیت اور حیوانیت میں ہم مثل ہیں دوات اور کوہ کی سیاہی دو نو سیاہیوں  
 ہم مثل ہیں بدنوں سے اول اوزن کا مختلف ہونا یوں محال ہے کہ مختلف ہونا دو ہم  
 ہے ایک تو نوع اور ماہیت کے اختلاف کی جہت سے ہوتا ہے جیسا کہ پانی اور آگ  
 سیاہی اور پیلی یعنی جسم اور جہل کا اختلاف ہے دوسری قسم کا اختلاف عوارض کے  
 ساتھ ہوتا ہے جو ماہیت میں داخل نہیں ہوتے جیسا کہ پانی سرد اور گرم کا  
 اختلاف ہے ارباب رواج بشری میں بسبب ماہیت کے اختلاف ہونا تو محال  
 ہے کیونکہ رواج بشری ایک ہی نوع ہیں اور ماہیت اور حقیقت میں متفق ہیں

۱۔ رواج بشری کے ایک ہی نوع ہونے کی یہ وجہ ہے کہ نفس مطلق یعنی جو ہر مجرد و بوسطہ روح  
 حیوانی و بد بدن مختص بنوع انسان ہے کما مر اور انسان تو نوع سافل میں سے تمام انواع سے



عوارض کے ساتھ بھی اختلاف محال ہو کیونکہ ماہیت جب جسموں کے ساتھ متعلق ہو اور انکی طرف کسی طرح منسوب ہو تب عوارض کے ساتھ مختلف ہوتا ہے اسلئے کہ جسم کے اجزاء میں اختلاف ضروری ہے اگرچہ آسمان ہی کی نسبت اختلاف قریب اور بعید ہو نیکیا ہو لیکن جب ایک ماہیت جسموں کے ساتھ ہی متعلق ہی نہ ہو اختلاف اسکا محال ہوگا اس مسئلہ کی تحقیق زیادہ تفسیر کی محتاج ہے لیکن اتھدیر بیان اس تحقیق پر لگا کر کرنے کے لئے ہے۔ پھر مجھے سوال کیا کہ روح کا حال بدنون سے الگ ہونیکے بعد کیا ہوگا حال انکو انکو جسموں کے ساتھ متعلق نہیں پھر کیونکر روحوں میں کثرت اور اختلاف ہوا۔ میں جواب دیا کہ روحوں بدنون کے ساتھ متعلق ہونیکے حجت سے مختلف صفتیں حاصل کی ہیں جیسا کہ علم اول

چمکی نوح ہے اور جو چیز نوح سافل کے ساتھ منقص ہو یا ہیت منہی نہیں ہو سکتی اور نہ نوح سافل کے ساتھ ہر شخص کا یہ منقص ہونا لازم آئے گا یہی وجہ ہو کہ ناطق کو حیوان ناطق میں انسان کے لئے فصل قریب اور میں جمیع انبیاء کے لئے یہ کیونکہ کوہ ناطق سے بعد ناطق یعنی نفس ناطقہ ہو جو ناطق میں انسان اور انسان جمیع انبیاء کے لئے یہی ہے ہونا انہیں نفس ناطقہ ہی نہ ہو بلکہ ناطق کا ہی۔ بعض کہا کہ خلاف یہ میں اور اب الہیات اور اہم رازی تمکیدی روح کے ماہیت منہی ہو نیکیا محال ہیں اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے قول کے کہ جو کلمہ نہ بروایت ابوہریرہ نہ بیان کیا ہے انسان معادن کعدان القفۃ والذہب خیالہم فی الجاہلیۃ تنصیام فی الاسلام اذ انقیوا ولا راح جنود محمد کما تعارف منہم اختلف وماننا کوہما اختلف کو اپنے دعا کے لئے دلیل پیش کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

۱۲  
لوگ کائنات میں چاند اور سونے کی کاٹون کی طرح۔ بہتر انکھڑا نہ تھا میں بہتر انکھڑا نہ اسلام میں ہیں جبکہ سمجھ دین کی ان کو حاصل ہوا اور زمین جانتین محمد میں پس انہیں سے جس کا جس روح کے ساتھ باہمی تعلق ہوا انکی اسکے ساتھ اُلفت ہو گئی اور جسکو جس روح سے باہمی نفرت ہوئی اس سے اسکا کٹلا ہوا۔

صفائی اور کدورت خوش خلقی اور بد خلقی ان مختلف صفوں کی جہت سے مختلف ہی باقی رہیں جن سے ان کی کثرت بھی جاتی ہے بد نون سے تعلق کے اول یہ بات نہیں تھی کیونکہ ان کے مختلف ہونیکا کوئی سبب نہیں تھا

فصل پیر مجھ سے سوال کیا کہ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے قول

کا اخیر حدیث میں ارواح کو بعینہ جمع لانا اور سیطع ابتدا حدیث میں ارواح کو معدن شہد اور چاندی ساتھ جو مختلف بالیقینت ہیں تشبیہ نہ یاروح کی ماہیت بنی ہو نہ کاتقصی ہے نہ کہتا ہوا روح کو آخرت صلی اللہ علیہ وسلم کا بعینہ جمع لانا روح کی ماہیت بنی ہو نہ کاتقصی نہیں کیونکہ جس کے سیطع خلائق افراد کا تعلق صنف میں کفایت کرتا ہے ضرور نہیں ہر کسی سے جمع کا اپنے پیچے میں نہیں ہو کر کرباں ہے کہ ہر شہد مومن جو مطلق روح کا ماہیت بنی ہو نہ ثابت ہو لیا ہی شہد چاندی کی معدن کے ساتھ تشبیہ مومن جسے کہ معدن طرف رویم اور لوگوں کی طرف علوم ہیں صرف اس امر میں ہر گویا زرویم کی معدنوں میں مختلف استعدادیں ہیں مثلاً معدن زرعہ استعداد رکھتی ہے اور ایسی استعداد معدن زرم میں نہیں سیطع لوگوں مختلف استعدادیں رکھتے ہیں بعض مایہ مستحب معدن خشک تا بل فیضان آسمی کے ہیں اور بعض نہیں اور حدیث میں زرویم کی کثرت جواہیت میں مختلف ہیں تشبیہ نہیں دیکھی بلکہ زرویم کی معدن کی کثرت دیکھی ہے جواہیت میں حلالہ و تمعدون میں مختلف ہیں نہ وہ کہ اس تشبیہ سے یا مقرر ہو تا ہر لوگوں میں مختلف استعدادیں ہیں کوئی ان میں فیضان آسمی کے قابل ہے اور کوئی نہیں بعض شریف ہیں بعض نہیں مگر جواہیت کے زراہ میں جو شریف ہوں نہ زراہ اسلام میں تب ہی شریف گئے جائیں گے جب کہ دین میں انکو سچو حاصل ہو چنانچہ خیاہم فی الجاہلیہ تمخیاہم فی الاسلام

اذا انقہوا کا جملہ اس پر مال و سرچیز جس تشبیہ سے روح انسانی میں فیضان ملے کے جو ایک جہت کے سیطع

کتاب

یہ صنف میں کفایت کرتا ہے ضرور نہیں ہر کسی سے جمع کا اپنے پیچے میں نہیں ہو کر کرباں ہے کہ ہر شہد مومن جو مطلق روح کا ماہیت بنی ہو نہ ثابت ہو لیا ہی شہد چاندی کی معدن کے ساتھ تشبیہ مومن جسے کہ معدن طرف رویم اور لوگوں کی طرف علوم ہیں صرف اس امر میں ہر گویا زرویم کی معدنوں میں مختلف استعدادیں ہیں مثلاً معدن زرعہ استعداد رکھتی ہے اور ایسی استعداد معدن زرم میں نہیں سیطع لوگوں مختلف استعدادیں رکھتے ہیں بعض مایہ مستحب معدن خشک تا بل فیضان آسمی کے ہیں اور بعض نہیں اور حدیث میں زرویم کی کثرت جواہیت میں مختلف ہیں تشبیہ نہیں دیکھی بلکہ زرویم کی معدن کی کثرت دیکھی ہے جواہیت میں حلالہ و تمعدون میں مختلف ہیں نہ وہ کہ اس تشبیہ سے یا مقرر ہو تا ہر لوگوں میں مختلف استعدادیں ہیں کوئی ان میں فیضان آسمی کے قابل ہے اور کوئی نہیں بعض شریف ہیں بعض نہیں مگر جواہیت کے زراہ میں جو شریف ہوں نہ زراہ اسلام میں تب ہی شریف گئے جائیں گے جب کہ دین میں انکو سچو حاصل ہو چنانچہ خیاہم فی الجاہلیہ تمخیاہم فی الاسلام

اذا انقہوا کا جملہ اس پر مال و سرچیز جس تشبیہ سے روح انسانی میں فیضان ملے کے جو ایک جہت کے سیطع

بِرَّخَلْقِ اللَّهِ اَدَمَ عَلَى صُوْرَتِهِ اور ایک روایت میں عَلٰی صُوْرَةِ الرَّحْمٰنِ کے  
 کیا معنی ہوئے مینے جواب دیا کہ صورت ایک اسم مشترک ہے کبھی تو سکون کی  
 ترتیب اور بعض سکون کے بعض سے ملانے یا اختلاف ترکیب پر بولتے ہیں  
 یہ قسم تو صورت محسوس ہے اور کبھی ترتیب معانی پر بھی بولتے ہیں جو محسوس  
 نہیں اور معانی کے لئے بھی ترتیب اور ترکیب اور باہمی نسبت ہوتی ہے  
 جیسا کہ بولتے ہیں کہ مسئلہ کی صورت ایسی ہے اور واقع کی صورت ایسی  
 اور علم جسمانی کی صورت ایسی ہے اور علم عقلی کی صورت ایسی سو اس  
 حدیث نبوی میں صورت سے صورت معنوی مراد ہے اس میں روح کے  
 اُن مناسبات مذکورہ کی طرف اشارہ ہے جبکہ خدا کی ذات اور صفات اور افعال  
 کی طرف رجوع اور مآل ہے کیونکہ روح کی حقیقت یہ ہے کہ وہ بذات خود نہ تو  
 عرض ہے نہ جوہر تخیل اور جسم اسکا کسی جہت اور مکان میں حلول ہے اور نہ  
 بدن کے ساتھ متصل ہے نہ منفصل نہ وہ عالم کے جسموں اور بدنوں میں داخل  
 ہے نہ خارج سو یہ سب کے سب ذات الہی کے صفات ہیں اور روح کی امتیاز  
 یہ ہیں کہ حی اور عالم اور قادر اور مرید اور سمیع اور بصیر اور متکلم ہے

۱۔ کمالیہ نہیں ظاہر ہے کہ خواہ مخواہ اس قید کو بڑھا کر روح کا قبل جسام ہونا ثابت کرنا کمال دلیل  
 تحقیقی اس کے خلاف پر قائم ہے کماضرف سے غالی نہیں۔ ۲۔ مفتی شاہ دین محمد رب۔

بِرَّخَلْقِ اللَّهِ اَدَمَ عَلَى صُوْرَةِ الْحَدِیْثِ کو بخاری و مسلم نے بروایت ابوہریرہ غفرلہ بیان

اللہ تعالیٰ میں بھی ایسی ہی صفتیں ہیں۔ اور روح کے افعال یہ ہیں کہ ابتداءً فعل انسان میں ارادہ ہوتا ہے جسکا اثر دل پر ظاہر ہوتا ہے پھر روح حیوانی کے وسیلہ سے کہ وہ ایک بنجار لطیف ہے دل کے درمیان راست کر کے دماغ کو پہنچتا ہے پھر وہاں سے پٹھون کی طرف جاتا ہے جو دماغ کے خارج ہیں پھر ٹھپون سے اوتار اور رباطات کی طرف جاتا ہے جو عضلات متعلق ہیں پھر اس سے اوتار کہینچے جاتے ہیں تو اُس سے انگلیوں کی حرکت کرتی ہیں اور انگلیوں سے مثلاً قلم کو حرکت ہوتی ہے اور قلم سے سیاہی کو تو سیاہی کا غنڈہ جس صورت کے لکھنے کا ارادہ کیا تھا وہ صورت ویسی ہی لکھی جاتی ہے جیسا کہ خزانہ خیال میں تصور تھی کیونکہ جب تک مکتوب کی صورت اول خیال میں متصور نہ ہو گا غنڈہ اسکا لکھنا ممکن نہیں اور جس شخص نے اللہ تعالیٰ کے افعال اور اسکے پیدا کرنے کی کیفیت میں غور کیا کہ نباتات اور حیوانات کو آسمان اور سطحِ آسمان کی حرکت کے ذریعہ سے پیدا کیا اور آسمان اور ستاروں کو مختلف حرکت دلائی تو جان لیگا کہ انسان کا تصرف عالمِ اصغر یعنی بدن میں ایسا ہی جیسا

کیا ہے یہاں صورت سے مراد صفت ہے پس منی حدیث کے یہ ہوی کہ پیدا کیا اللہ تعالیٰ نے آدم کو اپنی صفت پر یعنی عالمِ تکوین اور اصنافِ تشریف کی جیسا کہ ہو سکتی ہے جیسا کہ بیت اللہ تبارک و تعالیٰ صاحبِ جمع البحرِ روغیہ کا ایک احتمالِ بیان کرنا کہ (صورت ای صورت آدم) علی صورت الرحمن کی روایت کو منافی ہے کمالاً یعنی لیکن بعضوں نے کہا ہے کہ خلق آدم علی صورت الرحمن کی روایت محدثین کے نزدیک ثابت نہیں ۱۲ مفتی شاہ دین سکر رجب۔

خالق کا تصرف عالم اکبر میں اور معلوم کر لیا کہ انسان کا دل باعتبار اس کے تصرف کے بنبرہ عرش کے ہے اور دماغ بنبرہ کرسی کے اور حواس بنبرہ ملائکہ کے جو باطین اللہ تعالیٰ کے مطیع ہیں یعنی جن کی جبلی عادت خدا کی اطاعت ہے اور امر کے خلاف کرنیکی طاقت نہیں رکھتی اور پٹھے اور اعضا انسان کے بنبرہ آسمانوں کے ہیں اور اسکی انخلیوں کی طاقت بنبرہ طبعیت کے ہے جو ہر جوہن گڑی ہوئی اور جچی ہوئی ہے اور سیاہی بنبرہ عناصر کے ہے کہ جمع اور تفریق کے قبول کرنیکے لئے اصل ہیں اور انسان کے خیال کا خزانہ بنبرہ لوج محفوظ ہے اب جو کوئی ان مناسبات کی حقیقت پر مطلع ہو گا تو وہ معنی حدیث نبوی خلق آدم الخ جان لیگا پھر مجھ سے سوال کیا کہ من عَرَبَ نَفْسًا فَقَدَ عَرَفَ رَبَّهُ کے کیا معنی ہیں میں نے جواب دیا کہ چیر میں مناسب

حدیث من عرف نفسه فقد عرف ربه کو ابن تیمیہ نے موضح لکھا ہے معانی نے لکھا ہے کہ یہ موضح معلوم نہیں ہو سکتی بن سنان رازی کا قول ہے نوری نے لکھا ہے کہ اس کا ثبوت حضرت سے نہیں اور اسکے معنی تو ثابت ہیں پس بعضوں نے یوں معنی بیان کئے ہیں کہ من عرف نفسه الجبل فقد عرف ربه بالعلم و من عرف نفسه بالفناء فقد عرف ربه بالبقاء و من عرف نفسه بالخیر و النصف فقد عرف ربه بالقدرۃ و القوۃ - اور کہا ہے کہ یہ سننے متنبہ ہیں تو ارے تعالیٰ تو میں پر غلبہ کن ملتہ ابراہیم الامین سفہ نفسہ سے اور امام غزالی کے سننے مرادی ناظرین رسالہ پر غما ہے ہیں معنی شاہ دین سدر پر جنفس کا لفظ است عرب میں کئی معنوں میں بشرک ہے چنانچہ چشم اور ذات اور خون اور وجود کو بھی نفس کہتے ہیں جس پر ایمانہ نفس کا اطلاق اور تو کہ تعالیٰ حتی تسلوا علی

مستاد  
اور کوئی پسند نہ کرے  
دینا ایسا ہی کہ اگر  
نہایت ہوا چاہی

مثالوں کے ساتھ پہچانی جاتی ہیں اگرچہ مناسبات مذکورہ نہ ہوتی تو انسان اپنے نفس کی معرفت سے اپنے خالق کی معرفت کی طرف ترقی نہ کر سکتا اللہ تعالیٰ نے جو آدمی کو اس عالم اکبر کا مختصر نسخہ بنایا چنانچہ وہ اپنے اسباب میں بمنزلہ خدا کے متصرف ہو اگر اس کو سطح نہ بناتا تو جہاں اور صفات آطحی مثل تصرف اور ربوبیت اور فعل اور علم اور قدرت وغیرہ کو نہ پہچانتا اب نفس نہیں مناسبات سے اپنے خالق کی معرفت کا یقیناً آئینہ ہے۔ روح کا مسئلہ جو اول بیان ہوا اس کی معرفت سے بھی اس مسئلہ کا خوب انکشاف ہوتا ہے۔ پھر مجھ سے سوال کیا کہ اگر ارواح میں جسموں کے ساتھ پیدا ہوتی ہیں تو اہل حدیثوں کے کیا معنی ہوئی جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں اَخْلَقَ اللّٰهُ الْاَوَّلَیَّ

افسکم وتول نقباء ما کافس لا سائلة معفو وتول وقاکل نفس لشیئ فی الہیۃ وجود کا شاہد ہے رنگ و دباغت چرم و عقوبت وغیرہ کو بھی نفس بولتے ہیں ایسا ہی نفس ناطقہ پر جو مدد کر اور عالم اور فطری طب معاتب ہے نفس کا اطلاق آتا ہے۔ یہاں غلام را بھی مراد ہے۔ جیسا کہ امام غزالی صاحب رحمہ نے بیان کیا ہے نہ کہ چشم و خون وغیرہ ابو الحسن مفتی شاہ دین سہروردی

ح آ اللہ تعالیٰ نے روحوں کو دو ہزار سال اول اجسام نے پیدا کیا ۱۲

ہجری ۱۲۸۵

قَبْلَ الْاَجْسَادِ بِالْفِ عَامِ ۞ وَاَنَا اَوَّلُ الْاَنْبِيَاءِ خَلَقًا وَاٰخِرُهُمْ بَعَثًا  
وَكُنْتُ نَبِيًّا وَاَدَمُ بَيْنَ الْمَاءِ وَالطِّينِ مِثْلُ جَوَابِ دِيكَرِ اِنْ مِثْلُ  
کوئی حدیث روح کے ازلی ۞ اور قدیمی ہونے پر دلالت نہیں  
کرتی بلکہ روح کے مخلوق اور حادث ہونے پر یہ دال ہیں البتہ  
میں یہ حدیثیں جسم سے روح کے مقدم ہونے پر دلالت کرتی ہیں اور

۱۔ میں خلقت میں  
سب نبیوں

اول اور بعثت

ہونے میں آخر

ہوں ۱۲

۲۔ میں نبی تھا

اور آدم ابھی

پانی اور مٹی

تھا ۱۳

۞ ابو نعیم حنفی ابو ہریرہ سے دلائل میں اور ابن ابی حاتم نے اپنی تفسیر میں اس حدیث کو  
بیان کیا ہے مگر باین الفاظی کنت اول النبیین فی الخلق وَاخِرُهُمْ فی البعث ۱۲

منفی شاوین سلمہ ربہ ۞

۞ کنت نبیاً وَاَدَمُ بَيْنَ الْمَاءِ وَالطِّينِ وَاَنَا اَوَّلُ الْاَنْبِيَاءِ خَلَقًا وَاٰخِرُهُمْ بَعَثًا  
۞ اَدَمُ وَاَلَمْ يَكُنْ اَوَّلَ الْاَنْبِيَاءِ كَمَا هُوَ اَوَّلُ الْاَنْبِيَاءِ كَمَا هُوَ اَوَّلُ الْاَنْبِيَاءِ كَمَا هُوَ اَوَّلُ الْاَنْبِيَاءِ  
اصل ہی نہیں لیکن ترمذی میں ہے مٹی کنت نبیاً قال وَاَدَمُ بَيْنَ الْمَاءِ وَالطِّينِ وَاَنَا اَوَّلُ الْاَنْبِيَاءِ خَلَقًا  
۞ افلاطون اور بعض صوفیہ روحوں کے ازلی ابدی ہونے کے قائل ہیں لیکن اُن کے ازلی کہنا  
باطل ہے اس لئے کہ بدنون سے اول ان کا وجود بطور کثرت باطل ہے کیونکہ  
مختلف ہونیکا کوئی سبب نہیں حال آن کہ کثرت تغائر اور اختلاف کو  
چاہتی ہے اور بطور وحدت بھی باطل ہے کیونکہ بعد وجود ابدان کے حامل ناسوئی روح  
ایک ہونی یا ایک حقیقی کا کثیر ہونا عیناً باطل ہے پس جب بدنون سے اول ان کا وجود باطل ہو تو  
ازلی نہ ہونے کا حادث ہونے میں بھی مذہب اکثر صوفیہ اور متکلمین اور فقہاء اور حکماء اشرعین





ہی نہیں ایسا اس سماں کو اپنے اوپر کے آسمان سے اور اسکو اپنے  
 اوپر کے آسمان سے علیٰ ہذا القیاس کچھ نسبت نہیں ہے پھر انہیں  
 کرسی ہر جن میں سب آسمان اور زمین سمائے ہوئے ہیں اور کرسی  
 بہ نسبت عرش کے چھوٹی ہے اگر اس میں تو سو چچکا تو آدمیوں کے  
 اجسام کو حقیر جاکر مطلق لفظ اجساد سے جو حدیث میں وارد ہے  
 آدمیوں کے اجسام نہیں سمجھیں گے ایسا ہی حال ارواح بشریہ کا ارواح  
 ملائکہ کی نسبت ہے اگر تجھ پر ارواح ملائکہ کی معرفت کا دروازہ  
 کھلے تو دیکھ لے کہ ارواح بشریہ مثل ایک چراغ کے ہیں کنار عظیم  
 سے فیضیاب ہوا اور نار عظیم ارواح ملائکہ میں سے روح اخیر ہے  
 اور ارواح ملائکہ با ترتیب ہیں اور ہر ایک اپنے مرتبہ میں  
 منفرد ہے ایسا کہ ایک مرتبہ میں دو روحیں ملکی جمع نہیں ہوتیں  
 بخلاف ارواح بشریہ کے کہ کثرت سے ہیں اور انواع بہو مرتبہ  
 میں باہم متحد ہیں اور ملائکہ ہر ایک ایک نفع الگ الگ ہے اس طرح

ح

تحقیق تم پیدا  
 لے گئے ہو وہ  
 جہنگلی کے (البتہ)  
 انتقال کرتے ہو ایک  
 دار سے طرف  
 ایک دار کے ۱۲

ثابت ہوا کہ ارواح بشریہ ابدی ہیں اور قول علیہ السلام کا بن کو نصف تغیر عزیزی نے  
 اپنی تفسیر میں نقل کیا ہے کہ اِنْ کُمْ خُلِقْتُمْ لَلْاٰدَیِّ وَاَنْکُمْ تَسْقُوْنَ مِنْ دَارِ اِلٰہِ اِیْمَا  
 بھی ایسا مود ہے ۱۲ مفتی شاہ دین سہروردی

بسم اللہ الرحمن الرحیم

ہر ملائکہ ہر ایک ان کا نفع الگ الگ ہے ارواح ملائکہ بلا واسطہ روح۔



تا  
یہ نے جان رکھی  
طبع کی بندگی

۲۰۵

روئی چیز نہیں  
چاہے پڑتی خوبیاں  
زہین تم نہیں  
وہی اکھاڑتے ہیں

پڑی سوا سا جواب یہ ہے کہ شریعت میں حد تو اتنی کو پہنچایا ہے کہ درختوں اور پتھروں وغیرہ نے نبیوں کے ساتھ کلام اور لڑائی کے حکموں کی فرمانبرداری کی ہے جس سے صفا معلوم ہوتا ہے کہ وہ ہی حق اور شعور رکھتے ہیں چنانچہ آواز کرنا اور روزنامتوں خانہ کا بیب غارتی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اور بعد نفقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اسکا خاموش ہو جانا۔ ایسا ہی کہہ کر خدا کا جبر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور مجاہد حضرت ابوبکر اور حضرت عمر اور حضرت عثمان اور حضرت علی اور حضرت طلحہ وغیرہ حضرت زبیر رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین شریف رکھتے تھے بطور ازا کہ ملنا اور بن فرمانے ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ ظہارہ اسو سطلے کہ تیری پشت پر اور کوئی نہیں گیر نیلہ اور صدق اور کسی شہید کا ٹھکانا اسکے ذی روح اور ذی شعور ہونے پر صاف دال ہے اور تو اللہ تعالیٰ تکل قد علما صلاۃ و قیامہ اور توالہ تعالیٰ تکل و ان من شئہ الا یسلع بجدہ و لکن لا تقفون لتسبیحہم سے ہی صاف ظاہر ہے کہ شریعت میں

بقیہ حائضہ

ہنا نا گہر کے کمال کا وسیلہ ہے رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فاقم النبیین ہونے  
 بھی راز ہے کیونکہ کمال پر زیادتی بھی ایک طرح کا نقصان ہے مثلاً سنجہ کی کمال  
 شکل یہ ہے کہ ایک تہیلی اسپر پانچ انگلیاں ہوں اب جیسا کہ چار انگلیوں کا ہونا  
 نقص ہے ویسی چھ انگلیوں کا ہونا نقص ہے کیونکہ چھ انگلی جو کفایت پر زاید ہے اگرچہ  
 صورت میں زیادتی ہے لیکن حقیقت میں نقص ہے حدیث نبویہ میں اسی کی طرف اشارہ ہے جو  
 حضرت زمر نے بیان کیا ہے **مَنْ تَوَلَّى مَوْجِبًا فَسَيُؤْتِيهِ اللَّهُ مِنْ فَيْضِهِ كُتُبًا كَثِيرًا**  
**مَنْ تَوَلَّى كَفًّا فَسَيُؤْتِيهِ اللَّهُ كَفًّا** یعنی جو شخص اپنے آپ کو کفایت کے واسطے  
 توڑے یہ معلوم کر لیا کہ حضرت کا فاقم السبیین ہونا ضروری ہے جس کا خلاف تصور نہیں کیونکہ  
 نبوت حضرت ہی کو کمال کو پہنچاؤرشی کی غایت تقدیر میں اول درجہ میں آخر موتی

روح ہے اب جب نباتات اور معدنیات وغیرہ میں ہی روح نہایت ہوتی اور لوہ کی کاجی قوت شریعت  
 وارد ہے اور انکی عبادت کا طریقہ بھی عبادت میں مذکور ہے چنانچہ طبری نے بڑی ایت جابر نے روایت کیا ہے کہ لوہ  
 ان میں سے پہلے کر پیدا ہوا ہے اور کوئی سجدہ کرنا نہ سیکھ سکا اور کوئی کھڑا نہ ہو سکا اور کوئی بیٹھا نہ بیٹھ سکا اور کوئی  
 متعلق کسی اکثر عبادت میں تصحیح بھی کی ہے پس روح انسانی غیر نفس ملکہ کا سبب تکلف کو لازم نہ تھا نہ روحی  
 ان تمام ارواح سے ثابت ہوگا کیونکہ ذوقوں اور تہذیب کی تہذیب و تمدن میں روحانہ ارواح ملا کر  
 بلا واسطہ روح حیوانی کے اپنے اپنے خاص اجسام میں تصرف میں لیکن دنیا میں تعلق انکا دائمی طور پر نہیں  
 نفس فنیہ کی قوت سے اپنے اپنے اجسام سے جب کبھی انکا تعلق ہو جاتا ہے اس وقت ان اجسام انحال  
 شعور اور ارادہ کے صادر ہو جاتے ہیں وہ انہیں ایسی سبب الگو غیری روح بولتے ہیں کیونکہ یہ سبب انکی اعمال سے  
 صادر نہیں ہوتا ان درخت میں ان ارواح اپنے اجسام کے ساتھ دائمی طور پر ہو گا اسی سبب وہ اجسام

روحانیات

ح ۱  
 نبوت کی مثال یہ  
 جیسا کہ گہر نایاب ہو  
 باقی رہی اس میں  
 ایک اینٹ کی جگہ  
 وہ اینٹ میں ہون  
 عجری و سلم کا کمال  
 روایت الیہ ہے  
 یہ مضمون بیان کیا  
 ہے چنانچہ شک و شبہ  
 متفق حدیث اکابر  
 بیان کی ہے مثلاً  
 مثل الالباب کا کمال  
 احسن بیان تھ  
 مضمون لسنہ  
 نطاف ۱۸۱  
 تعجب من حسنہا  
 ۱۸۲ الموضع نطاف  
 البسنة فکنت  
 اناسدرت موضع  
 البسنة فکنت  
 البیان و حکم  
 جہ الوصل و فی سیر  
 فانا البسنة فکنت  
 خطایم السبیین ۱۲۳

پس رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تقدیر میں اول اور وجود خارجی میں آخر ہوا  
اور قولہ کُنْتُ نَبِيًّا وَاَدَمَ بَيْنَ الْمَاءِ وَالْطِّينِ صحیحی اشارہ اسی کی طرف ہے جو ہم نے ذکر  
کیا اسلمی کہ حضرت آدم کی خلقت کے تمام ہونے سے اول ہی تقدیر میں نبی تھی کیونکہ اللہ  
تعالیٰ نے آدم کو اسی واسطے پیدا کیا ہے کہ اسکی اولاد میں عمدہ شخص جہانٹ لیا اور  
تبدیل سے بچا تنک چھانٹ کر کمال صفائی کو پہنچ کر حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
کی روح پاک اور مقدس کو قبول کرے اور یہ حقیقت نہیں سمجھی جاتی جب تک کہ صحیح  
جادے کے مثلاً گہر کے لئے دو وجود ہوتے ہیں ایک نوشتہ سری کے ذہن اور دماغ میں  
اسکا وجود ہوتا ہے ایسا کہ اسکو وہ دیکھ ہی رہا ہے اور ایک جو ذہن خارج سے نظر نہیں  
ہوتا ہے اور جو ذہنی وجود خارجی ظاہری کے لئے سبب ہوتا ہے اور ضرور اول ہی ہوتا ہے

لہذا وہی دیکھنے والا ہے اور پہلے ہی میں کثرت کے ہستیوں کی آواز کا جواب اور انکی اطاعت کی تکرار  
روح انسانی یعنی نفس طاف کے کہ بنیامین ملاوت نفس قدیر اسکا تعلق دائمی طور پر ہے اور بواسطہ  
روح حیوانی وغیرہ کے بدن کے ساتھ تعلق ہونا ایسے کہ لوازمات میں سے ہے اور اختلاف لوازم  
صاف دلیل ملاوت کے اختلاف کی ہے غرض کہ ارواح ملائکہ وغیرہ جو بلا واسطہ روح حیوانی  
کے اپنے اپنے اجسام میں مدبر اور متصرف پڑتی ہیں وہ الگ انواع ہیں اور روح  
انسانی یعنی جو ہر دور کہ مجرب بواسطہ روح حیوانی وغیرہ مدبر بدن الگ نوع واحد ہے اور  
ماہیت میں انکے متعارف اور صفات میں ان سے ممتاز ہے ایسا ہی ضیاء ارواح سے جو  
اپنے وفانی و نامی اجسام میں مدبر و متصرف ہیں سبب اختلاف لوازم کے نفس  
ماہی کا متعارف ثابت ہے اور بواسطہ دیگر حیوانات کی ارواح سے جو امور اخروی و  
حقائق عقلی کا اور انہیں رسکتیں روح انسانی کا متعارف ہونا ظاہر ہے انہی شاہدین تکرار

ایسا ہی جان لے کہ اللہ تعالیٰ پہلے شیار کی تقدیر کرتا ہے پھر اون شیار کو اس تقدیر کے موافق پیدا کرتا ہے اور تقدیر تو لوح محفوظ میں نقش ہوتی ہے جیسا کہ مہندیشی مستری کی تقدیر تختی یا کاغذ پر نقش ہوتی ہے سو گہ صورت کا ملازمت راجح کیسا کاغذ پر موجود ہوتا ہے وہ گہر کے وجود حقیقی کے لئے سبب ہوتا ہے اب جیسا کہ یہ صورت مستری کی تختی پر پچھلے قلم کے وسیلے سے نقش ہوتی ہے اور قلم مستری علم کے موافق چلتا ہے بلکہ علم کے موافق چلتا ہے بلکہ علم ہی اسکو چلاتا ہے ایسا ہی امور کہ ابھیہ کی صورتوں کی تقدیر لوح محفوظ میں پچھلے نقش ہوتی ہے اور لوح محفوظ پر قلم سے نقش ہوتا ہے اور قلم اللہ تعالیٰ کے علم کے موافق چلتا ہے لوح سے وہ شے موجود مراد ہے جو صورت کے نقش کو قبول کرے اور قلم سے وہ موجود مراد ہے جس لوح پر صورتوں کا فیضان ہو اب قلم کی تعریف یہ ہوئی کہ وہ لوح میں معلومات کی صورت نقش کرے اور لوح کی حقیقت یہ ٹھہری کہ ان صورتوں کا نقش قبول کرے سو قلم اور لوح کی شرط سے یہ نہیں ہے کہ وہ دونوں لکڑی اور تنی کے ہوں بلکہ جسم ہونا بھی انکی شرط سے نہیں ہیں قلم اور لوح کی ماہیت اور حقیقت میں جسمیت داخل نہیں بلکہ قلم اور لوح کی حقیقت یہی ہے جو ہم نے ذکر کی اور جو اس پر زاید ہے وہ صورت ہی حقیقت نہیں اور یہ بھی بعید نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ کی لوح اور قلم اسکی ہاتھ اور انگلیوں کو لایق ہو ہاتھ اور انگلیوں اس کی ذات اور الوہیت کے موافق ہوں جسمیت کی حقیقت سی پاک ہو بلکہ یہ تمام روحانی جواہر ہیں بفضل ان میں تعلیم ہیں جیسا کہ لوح اور بفضل ان میں علم جیسا کہ قلم چنانچہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے ت الذی علم بالقلم اب جب کہ تو نے وجود کی دو فو قسین معلوم کر لیں جان کر کہ حضرت محمد ﷺ علیہ السلام آدم علیہ السلام شیخ

یہ تمام روحانی جواہر ہیں

باعتبار وجود اول کے نبی خفی نہ باعتبار دوسرے وجود کے حقیقی اور عینی ہے یہ  
 روح کے متون میں اخیر کلام ہے۔ فصل حضرت صلی اللہ علیہ الہ وسلم فرماتے  
 ہیں ح امن مات فقد قامت قیامت لفظ قیامت سے قیامت مطلقہ  
 مراد نہیں ہے بلکہ قیامت خاصہ مراد ہے جسکو ہم نے احیاء علوم الدین کی کتاب  
 صبر کے ابتدائین تفضیلاً بیان کر دیا ہے۔ اور قیامت مطلقہ وہ ہے جو سب کو  
 شامل ہوگی اور وہ خدا تعالیٰ کے نزدیک وقت مقررہ ہے جو خلقت پر کسی  
 بید کی جہت سے مخفی ہے اُس بید کو خدا تعالیٰ ہی جانتا ہے اگرچہ سب وقت  
 برابر ہیں لیکن بعض وقتوں کے ساتھ وجود کی بعض قسموں کے مختص ہونیکو قتل  
 جائز رکھتی ہے متکلمین کے مذہب کے رو سے خدا کے ارادہ پر موقوف ہے  
 جیسا کہ بعض وقتوں میں عالم کا پیدا کرنا خدا کے ارادہ پر موقوف ہے حالانکہ  
 قدرت اور ذات کی نسبت تمام وقت برابر ہیں فلسفیوں کے مذہب کے  
 موجب بھی قیامت مطلقہ کا محال ہونا لازم نہیں آتا کیونکہ فلسفی متفق ہیں  
 کہ حادث چیزوں کے مبادی آسمانوں کی حرکتیں اور انکے دورے مختلف ہیں  
 ایسا وسط علوی اور سفلی چیزوں کے حکم اور حال مختلف ہوتے ہیں یہ ضرور نہیں  
 ہے کہ ہر دورے اور گردش کے ساتھ اسکا پچھلا اور پچھلا دورا ہم مثل ہی ہو اور  
 دورے کا ہم مثل ہونا انکے مذہب کے رو سے ضعیف ہے بلکہ جائز ہے کہ ایک دورا ایسا پیدا  
 کر اسکی نظیر اول ہوئی ہونہ اسکے بعد اسی لئے کبھی بعض ورون میں جانور ایسی عجیب  
 شکلوں کے پیدا ہوتے ہیں کہ کبھی ایسے ہوتے ہی نہیں اور یہ بھی کچھ بعید نہیں ہے کہ  
 دوسرے آسمانی توابع ہم مناسب ہوں اور شکلین جو انکی تربیت سے حاصل ہیں مختلف ہوں مثلاً

ح

جو کوئی مزاج  
 اسکی قیامت پر  
 ہو جاتی ہے ان  
 ابی الدنیائے کب  
 بیان کیا ہے  
 بروایت انس  
 بسند ضعیف ۱۲

پانی میں جو تھنہ ایک پتھر بیچا تو اُس پانی میں ایک شکل متدیر پیدا ہوگی۔ اگر ہم ویسا ہی ایک پتھر بھلی حرکت کے نقطہ ہونے کے اول ہی پینکین تو یہ لازم نہیں آتا کہ پانی کی شکل وہی حرکت کے بعد اول حرکت کی شکل ہی ہو کیونکہ بھلا پتھر تو ٹھہرے ہو پانی میں پڑا اور دوسرا پتھر متحرک پانی میں سو جو دوسرا پتھر نے متحرک پانی میں شکل پیدا کی ہے یہ اُس شکل کے برخلاف ہوگی جو ٹھہرے ہوئے پانی میں پیدا ہوئی تھی یہاں باوجود مساوات اسباب کے تشکیل مختلف ہو گئیں کیونکہ پہلی کا بچھالی کے ساتھ کچھ اثر مل گیا اسلئے محال نہیں ہے کہ دور معین ایک ایسی طرح کے وجود اور ابداع کا تقاضی ہو جو بھلی طرح کے مخالف ہو یہ بھی محال نہیں ہے کہ اس کا وجود بدیہی ہو جو اسکی نظیر سابق میں نہ گذری ہو اور یہ بھی محال نہیں ہے کہ اُس کا حکم باقی رہے اور دوسرا بھلا جو منسوخ ہو چکا ہے اسکی شکل اسکو لاحق نہ ہو جسوس قسم کا وجود جو ابداع یعنی بلا سبق نظیر سے حاصل ہوا ہے اپنے جس میں باقی رہے اگر ایسے احوال خاص بدلتے رہیں سو قیامت کی میعاد بھی شکل ہوئی جو پھٹنے نکلنے کی ریت سے عجیب غریب ہے اور یہ ہی تمام زو حون کے جمع ہونیکا سبب بنتی ہے جو اُس کا حکم سبب زو حون پر عام ہوگا اب قیامت کا آنا ایسے وقت کے ساتھ مخصوص ہوا جس کی پہچان قوای بشری سے نہیں ہو سکتی اور انبیاء ہو سکتی ہے کیونکہ انبیاء کو پہنی کشف بقدر استعداد ہوتا ہے جب کہ قیامت کے محال ہونے پر کوئی دلیل کلامی اور فلسفی قائم نہیں اور شریعت میں اسکا صراحتاً ثبوت ہے تو اب اس پر یقین کرنا واجب ہے اور شک کرنا نہیں چاہئے۔

فصل جو شخص کہتا ہے کہ قوام روح کا بغیر بدن کے نہیں ہوتا وہ اگر قرین حکم



ساتھ روح کے تعلق اور پھر روح اور جسم میں مفارقت اور قیامت میں پھر تعلق ہونی کا انکار کرے تو اس کا انکار باطل ہے کیونکہ روح کا قوام بغیر بدن کے مشکل نہیں ہے بلکہ بدن کے ساتھ تعلق اس کا مشکل ہے کہ بدن سے کیونکہ تعلق ہوئی حالانکہ روح کا بدن میں علول نہیں جیسا کہ عوارض کا جو ہر میں اس لئے کہ وہ عرض نہیں ہے بلکہ وہ توجو ہر بذات خود (یعنی بلا قیام بالغیر) موجود ہے اور انہی ذات اور صفات سے اپنے خالق اور اس کی صفات کو پہچانتی ہے اور وہ اس پہچاننے میں کسی حواس کی طرف محتاج نہیں ہے کیونکہ جن چیزوں کو اُس نے پہچانا ہے وہ محسوس نہیں۔ انسان تعلق بدن کی حالت میں قادر ہے کہ اپنے نفس کو تمام محسوس چیزوں سے غافل کرے یہاں تک کہ آسمان اور زمین بھی اس کی حالت میں اپنی ذات اور اسکے حدوث اور خالق کی طرف اُس کے محتاج ہونی کو جانتا ہے

۱۔ روح کا تعلق بدن کے ساتھ پانچ قسم ہے (۱) ایک تعلق جنین کی حالت میں یعنی شکم و درمیں جو بعد چار ماہ کے نطفہ میں جب اعتدال اور صفائی کمال درجہ کی حاصل ہو جاتی ہے تو اللہ تعالیٰ روح کو اس کے متعلق کرتا ہے (۲) دوسرا تعلق شکم و درم سے خروج کے بعد کہ پہلے کی بر نسبت اس وقت تعلق روح کے زیادہ آثار ظاہر ہوتے ہیں (۳) تیسرا تعلق حالت خواب میں کہ من وجہ تعلق اور من وجہ مفارقت ہوتی ہے (۴) چوتھا تعلق عالم برزخ میں کیونکہ اس عالم میں اگرچہ مفارقت ہوتی ہے مگر مفارقت کلی نہیں ہوتی کہ بالکل بدن کے طرف اس کو التفات ہی نہ ہو (۵) پانچواں تعلق بروز قیامت کہ کامل وجہ پر ہوگا ۱۲

مفتی شاہ دین سید ربہ۔

حالانکہ روح محسوس چیز کا اور اس کو شعور نہیں ہوتا سو بغیر شعور محسوسات کے اس نے  
 اپنی ذات کو پہچانا۔ چنانچہ ابتداء از تصوف میں صوفی کو ہمیشہ اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنا  
 اس حالت میں ہی پاتا ہے کہ اسکے ذہن میں تمام ماسوائے اللہ غائب ہو جاتا ہے بلکہ  
 اپنے آپ سے بھی غائب ہو جاتا ہے اور اس کے ذہن میں اللہ تعالیٰ کے سوا کسی شے محسوس  
 اور معقول کا شعور نہیں ہوتا ہے اور اس شعور کا بھی شعور نہیں ہوتا بلکہ محض اللہ تعالیٰ  
 کی طرف مشغول ہوتا ہے کیونکہ شعور کے شعور میں بھی خدا سے غفلت لاشعور ہوتی ہے  
 پس جو حق کی معرفت کے لئے مجرود ہوا بدن اور قالب کی طرف کیونکہ محتاج ہوگا  
 اور جسم سے کیونکہ بذات خود مستغنی ہوگا جو اس کا مرکب ہے اور محسوسات ہی کو  
 دیکھتا ہے جسے روح کی حقیقت اور اس کا بذات خود قوام معلوم کر لیا اس کو روح کا  
 جسم سے الگ ہونا شکل نہیں معلوم ہوگا۔ بلکہ روح کا جسم سے اتصال شکل معلوم  
 ہوگا جیسا کہ جان لے کہ اتصال کے بھی معنی ہیں کہ جسم میں تاثیر اور تصرف اور حرکت  
 روح جی جیسا کہ انگلیوں کی حرکت ارادہ کے حرکت کے دینے سے معلوم کر لیتا ہے  
 حالانکہ اس کو یقین ہے کہ ارادہ انگلیوں میں نہیں ہے لیکن جسم اس کا شعور ہے سو اس  
 تسبیح کا پیدا ہونا اور زایل ہونا اور رجوع کرنا جائز ہے اور عقل نہیں کے سیکو  
 حال نہیں جانتی جائز ہے کہ اسکے رجوع اور زوال کے لئے سبب ملے اور ظنی انفسی  
 ہون جس کو قوت بشری احاطہ نہیں کر سکتی سو ایسی وجہ پر شریعت میں روح کا جسم  
 الگ ہونا اور یہ رجوع کرنا جو واروہا ہے اس کی تصدیق واجب فصل میزان  
 خلاصہ عالمی کو اختیار ہے کہ میزان حقیقی کو بروز قیامت تراش دے کہ حق پر مشتمل ہو۔ اور اعمال کو

پیرایمان واجب ہے کیونکہ جب نفس کا قوام بذات خود اور اس کا جسم سے متعلق  
 ہونا ثابت ہو ا پس وہ نفس شیار کے کشف حجاب کی بذات خود مستعد اور تیار  
 اور موت کے بعد اس کا حجاب کھلیا گیا اور حقایق اشیار اس کو معلوم ہو جائیں گی  
 لے ائمہ تعالیٰ فرماتے ہیں فکشفنا عنک غلطک بقصرک الیوم حدید کا جن  
 چیزوں کا اس کو کشف ہو گا وہ چیزیں ائمہ تعالیٰ سے قرب اور مہم میں اُس کے عمل  
 کی تاثیریں اور اُن کے آثار و ن کی مقادیر ہوں گی اگرچہ اُن آثار میں بعض تاثیریں  
 بہ نسبت بعض کے زیادہ ہوں اور ائمہ تعالیٰ قادر ہیں کہ ایک یا سبب پیدا  
 کروں کہ جس سے خلعت ایک نقطہ میں قرب اور رجحان میں اپنے عملوں کی تاثیر  
 کے مقدار معلوم کر لے سو نیز ان کی تعریف یہ تھری کہ وہ ایک شیء ہے جس  
 زیادتی اور نقصان کا فرق معلوم ہو اور عالم محسوس میں اس کے لئے  
 مثالیں مختلف ہیں ایک تو ان میں سے ظاہر میں ترازو شہور ہے جس اشیار  
 اشیار تقیید وزن کرتے ہیں اور ایک سطرلاب ہے آسمان کی حرکت اور وقت

ت ۱  
 اب کہل دیا ہے  
 جو ہے تیار پڑہ  
 بہت ہی گناہ ہے  
 نیز ہے ۱۲

ت ۲  
 کہیں گے تم راویوں  
 افسان کی تیاری  
 مکہ دن پہنچا  
 وہو گا کسی جی پر  
 رک ۱۲

یا اعمال سند و سیدہ کو مجھ کر کے اُس میں وزن کر دکھائے یا میزان حقیقی کو کبھی اور شکل میں  
 خیالی میں ظاہر فرمے جس سے ہر ایک نفس کو اپنے اعمال کی تاثیریں اور اُن کے آثار و ن  
 کا اندازہ معلوم ہو جائے۔ پس جب شرعیات میں اس کا ثبوت ہے چنانچہ تو کہ تعالیٰ ت اوضح  
 المواذین القسط لیوم القیامۃ فلا تظلم نفس شیئاً پس صراطِ خدا وال ہے اور عقل کی  
 روح سے اس کا انکشاف ہے اس لئے تعذیب نیز ان کی واجب ہے۔ نفی شادی وین سلمہ ربہ  
 \* سطرلاب کے ذریعہ آفتاب و دیگر ستاروں کا ارتفاع اور مہج و شفق کے ساعات اور طلع۔

معلوم کرینے کے لئے اور ایک نمبر سے منظر ہے جس سے خطوں کے مقدار معلوم ہوتی ہے اور ایک نمبر سے علم و فرض ہے حرف کی حرکتیں معلوم کرنے کے لئے ایک نمبر سے علم و سبقتی ہے جس سے آوازوں کی حرکات کے مقدار معلوم ہو سکے ہیں سو اللہ تعالیٰ جو خلقت کے لئے میزان حقیقی متمثل کرے گا اسکو اختیار ہے چاہے ان میزانوں میں سے کسی کی صورت پر متمثل کرے یا اور کسی صورت پر اور میزان کی حقیقت اور ماہیت ان تمام میزانوں میں موجود ہے وہ حقیقت یہ ہے کہ جس سے زیادتی اور نقصان معلوم ہوا اور اسکی صورت شکل کے وقت چھین اور تشکیل کے وقت خیال میں موجود ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے خواہ میزان حقیقی کو شکل حسی پر بناوے یا متمثل خیالی پر اس کی قدرت بڑی ہے ان سب پر ایمان واجب ہے فصل حساب کی تصدیق واجب ہے کیونکہ حساب سے مراد مختلف مقداروں کا جمع کرنا اور ان کے حدود نہایت معلوم کرنا ہے اور کوئی انسان ایسا نہیں ہے جس کے واسطے مختلف عمل نفع دینے والے اور ضرر دینے والے حسرت خد سے قریب کرنا والے اور بعید کرنے والے نہ ہوں اور ایسا مجموعہ بقہ تفصیل معلوم نہیں ہوتا جب تک اس کے مختلف افراد کا حصہ نہ کیا جاوے جب تفرقات کا جمع و حصہ کیا گیا وہی حساب ہے یہ معلوم ہی ہے کہ اللہ تعالیٰ قادر ہے کہ مختلف اعمال اور کئے آثار کے حدود نہایت ایک خط میں نام کرے

وقت اور طالع سال گذشتہ سے طالع سال ثقیل کا معلوم کرنا اور تبدیل انہما و وضع  
و غروب و سمت وغیرہ امور کی معرفت حاصل کجاتی ہے ۱۲ مفتی شاہ دین محمد ربیعہ

کیونکہ وہ بہت جلد حساب کر لیا ہے فصل شفاعت پر ایمان واجب ہے شفاعت  
سے ایک نور مراد ہے جو بارگاہ اطہی سے جو ہر نبوت پر چمکا چکا ہے جو ہر نبوت  
سے اُن جو اہر پر چمکا چکا جن کی جو ہر نبوت کے ساتھ مناسبت مضبوط ہوگی۔  
بہت زیادتی ادا ہی سنت یا بسبب کثرت ذکر کے جو درود کے ساتھ ہو  
اسکی مثال نور آفتاب جیسی ہے کہ وہ نور پانی پر پڑے تو اس سے دیوار کی  
ایک خاص جگہ پر عکس پڑتا ہے تمام دیوار پر نہیں پڑتا عکس چرنے کے لئے  
وہ جگہ حاصل ہوئی کہ پانہین اور اُس جگہ میں وضع کی رو سے ایک طرح کی  
مناسبت ہے وہ مناسبت دیوار کے باقی اجزا میں نہیں ہے اور دیوار کی جگہ۔  
انعکاس کے لئے خاص وہ ہوگی کہ جب اُس جگہ خاص سے ایک خط اس پانی کی

ت  
س دن کام نہ  
آویگی شفاعت  
نور میں کو حکم دیا۔  
جن میں نے اور پسند  
کی اس کی بات  
۱۲

ت ۲

پھر کام نہ آویگی  
ان کو سفارش سنا  
کرنے والوں کی  
۱۲

ت ۳

کوئی نہیں لکھا  
کا دوست اور  
کوئی سفارش کی  
بات مانی جاوے  
۱۲

۱۔ شروع میں شفاعت کا ثبوت قولہ تعالیٰ اَلْیَوْمَ نَبْزِلُ الْغَيْثَ لِنَشْفَعُ الْمُشْفَعِينَ لَاحْنِ اِذْنِ لَہِ الْکَرِہِ  
وَدَوْخِی لَہِ قَوْلًا وَاٰیَاتٍ وَاَحَادِیثَ کَثِیْرَہٗ ہوتا ہے جیسا کہ پانہین میں۔

اول تعیل صاحب کے لئے شفاعت عامہ جو خاص آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرمائی ہے۔

دوسرے بعض لوگوں کو بغیر حساب جنت میں داخل کرنا یہ بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حق میں وارث ہے  
تیسرے نوہین سے اس قوم کے لئے بہت موجب دخول نار بہن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور جن کو  
خدا تعالیٰ چاہے دخول نار سے بچانے کی شفاعت فرمائے۔

چوتھے گنہگار و مومن کے لئے دوزخ سے نکلانے کی شفاعت جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور  
مالک اور دیگر مومنین کو دینے جیسا کہ اکثر احادیث میں وارد ہے۔

پانچویں پیشیندہ کی ترقی درجات کے لئے شفاعت ہوگی اور جب کہ کفار کی نسبت بہت عذر  
ایمان کے دتو بارگاہ اطہی کے ساتھ مضبوط ہے اور نہ جمہر نہمت کے ساتھ پس نور بارگاہ اطہی  
سے انہیں نور ملاو اسطرح چمکا اور نہ بواسطہ جو ہر نبوت اسطرح بروز قیامت جذبات سے اکھڑائی نہیں  
ہوگی اور نہ ان کے حق میں کی شفاعت مقبول ہوگی چنانچہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے اَمْ ذٰلِکُمْ فَتٰحِقٌ  
شَفَاعَتِ الشّٰہِدِیْنَ اور فرماتا ہے اَمْ اَظْہٰرُ لَہِیْمِ اَنْ یَّشْفَعُوا عَلَیْہِمْ اَمْ یَسْتَعِیْزُ

جگہ تک پہنچا جاوے جس جگہ پر نور آفتاب کا واقع ہوا ہے تو اس سے زمین کی جہت میں ایک ایسا زاویہ پیدا ہو کہ وہ اس زاویہ کے مساوی ہو جو پانچمین قرص آفتاب کی طرف خط کہنچنے سے پیدا ہوا ہے اس طرح کہ نہ تو اس سے بڑا ہو اور نہ اس سے چوٹا۔ یہ بات تو ایک جگہ خاص میں ہی ہوگی اب جیسا کہ مناسباً وضعی انعکاس نور کے مختص ہونیکو چاہتے ہیں ایسا ہی مناسبات معنویہ عقلیہ جو ہر معنوی انعکاس نور کے اختصاص کے مقتضی ہیں جس شخص پر تو یہ غائب ہوگی اسکی مناسبت تو بارگاہ اعلیٰ کے ساتھ مضبوط ہوگی اسی پر نور بارگاہ اعلیٰ سے بلا واسطہ چمکیگا اور جس شخص پر رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سنن و اقتدا اور اس کے اتباع کی محبت غالب ہوگی اور ملاحظہ وحدانیت میں اس کا قدم مضبوط نہیں ہوا اس شخص کی محبت تو واسطہ ہی کے ساتھ مضبوط ہوئی سو نور کے حاصل کرنے میں وسیلہ کا محتاج ہوگا جیسا کہ دیوار آفتاب سے محبوب ہے پانی واسطہ کی محتاج ہے جو آفتاب کے سامنے ہے ایسا ہی دنیا میں شفاعت ہوتی ہے مثلاً ایک وزیر جو بادشاہ کے نزدیک مستحب اور اس کی عنایت کے تحت مخصوص ہے یا بادشاہ جو اس وزیر کے بعض دوستوں کے گناہ معاف کرتا ہے تو یہ معاف کرنا کچھ یا بادشاہ اور وزیر کے دوستوں میں مناسبت کی جہت سے نہیں اس لئے ہے کہ وہ دوست وزیر کے وزیر کے ساتھ مناسبت رکھتے ہیں اور وزیر بادشاہ کے ساتھ مناسبت رکھتا ہے پس بادشاہ کی عنایت انہیں وزیر کے ذریعہ ہوتی نہ انکی جہت اگر وزیر کا واسطہ نہ ہوتا تو بادشاہ کی عنایت انہیں

نہ ہوتی کیونکہ بادشاہ و وزیر کے دوستوں اور ان کے خصاص کی اسی بدبختی  
 جانتا ہے کہ وزیر ان کی تعریف اور ان کی معافی میں اظہار رغبت کرتا ہے سو  
 تعریف میں اس کے لفظ اور اظہار رغبت کو مجازاً شفاعت کہتے ہیں کیونکہ وہ  
 حقیقت شفیع تو بادشاہ کے نزدیک سکا رہتا ہے الفاظ تو اظہار غرض کے  
 لئے ہیں اور اللہ تعالیٰ تو تعریف سے مستغنی ہے اگر بادشاہ ان کا خصاص وزیر کے  
 درجہ کے ساتھ جانتا تو شفاعت میں بولنے والے کی اس کو کچھ حاجت نہ ہوتی اور  
 معافی شفاعت بلا لفظ کے ساتھ ہوتی اللہ تعالیٰ تو خصاص کو جانتا ہے اگر بیرون  
 کو شفاعت میں ان کے کلمات کے لفظ کا جو خدا تعالیٰ کو معلوم ہیں اذن بھی  
 ویگا تو ان کے الفاظ شفیعوں جیسے ہوں گے اگر اللہ تعالیٰ شفاعت کی حقیقت کو  
 ایسی مثال کے ساتھ جو حس اور خیال میں آئے تمثیل کرنا چاہیگا تو وہ تمثیل الفاظ  
 کے ساتھ ہوگی جو شفاعت میں مستعمل ہیں اور احادیث میں جو وارد ہے  
 کہ جو چیزیں رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ تعلق رکھتے ہیں جیسے  
 رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر درود کا بھیجنا یا ان کی قبر مقدس کی زیارت  
 ۱۰ فرما حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ۱۱ من صلی علی محمد و آلہ المقعد المقرب عند  
 یوم القیامۃ و حیت لا شفاعتی ۱۲ بروایت روینفہ و ابن ابی شیبہ و ابن ابی نعیم و ابن ابی حاتم و ابن ابی  
 ابن ابی الدنیا بروایت ابن عمر سبہ ضعیف اور فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ۱۳ من تلالین  
 ۱۴ یوم القیامۃ و حیت لا شفاعتی ۱۵ بروایت روینفہ و ابن ابی شیبہ و ابن ابی نعیم و ابن ابی حاتم و ابن ابی  
 الفضیلۃ و البعثۃ مقاماً محمداً الذی وعدتہ کہ شفاعتی یوم القیامۃ بخاری  
 بروایت ابن ابی حاتم و ابن ابی نعیم ۱۶ ملقبی شاہ دین سدرہ

بنے درود بھیجا  
 نہ چھوڑا علی اللہ  
 اور کہا اے اللہ  
 لا اس کو تمام  
 رحمت میں نزدیک  
 ہر روز قیامت  
 جب ہر گئے  
 میری شفاعت  
 ۲ جسے زیارت کی  
 ری قبر کی ان کے لئے  
 میری شفاعت  
 اجب ہو گئی  
 ۳ جسے کہا جیسا  
 ان کو اے خدا  
 بلکہ اس وعدے کا  
 در نماز حاضر کے  
 حضرت محمد  
 صلی اللہ علیہ وسلم کو  
 یہ اور فضیلت  
 و رخصا اذن کو  
 تمام جیسا کہ  
 وعدہ کیا ہے حال  
 ہوئی و اسے  
 ۱۱ اللہ تعالیٰ پر  
 میری شفاعت کا  
 مستحق ہو گیا ۱۲

کرنی یہودوں کا جواب دینا یا اذان کے پیچھے حضرت کے لئے دعا مانگنی اور سوا  
 اس کے ان سب چیزوں سے آدمی شفاعت کا مستحق نہ ہوتا ہے سوا اس سے  
 معلوم ہوا کہ شفاعت میں نور کا انکسار اس بطریق مناسبت ہو گا کیونکہ یہ  
 چیزیں مذکورہ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ علاقہ محبت اور  
 مناسبت کو مضبوط کرتی ہیں فصل پانچ صراط پر ایمان لانا برحق ہے یہ جو کھا  
 جاتا ہے کہ پھر صراط باریکی میں بال کے مانند ہے یہ تو اس کے وصف میں ظاہر ہے بلکہ  
 بال سے بھی باریک ہے اس میں اور بال میں کچھ مناسبت ہی نہیں جیسا کہ  
 باریکی خط ہندسی کو جو سایہ اور دھوپ کے مابین ہوتا ہے نہ سایہ میں اسکا  
 شمار ہے نہ دھوپ میں بال کے ساتھ کچھ مناسبت نہیں پھر صراط کی باریکی بھی خط ہندسی  
 کی مثل ہے جیسا کہ چرخ نہیں کیونکہ وہ صراط مستقیم کی مثال ہے لہذا باریکی میں نقطہ ہندسی  
 کی مثل ہے اور صراط مستقیم افلاق متضاد کے وسط حقیقی سے مراد ہے جیسا کہ مذکور  
 فرمایا اور بخل میں وسط حقیقی سخاوت ہے۔ تہو ربیعی افراط قوت غضبی اور

بطرے کا ثبوت قرآن شریف کی اس آیت سے ہوتا ہے تو تعالیٰ فاحد و اہم الی صراط الخیر و  
 فقولہم انکم مشرکون یعنی پھر چلاؤ انکو راہ پر دوزخ کے اور کہہ دو ان کو ان سے پوچھنا ہے  
 کہ تم مشرک کہ اس حدیث کا جواب کہ جو اس پر ممکن نہیں اور ممکن ہے تو مومنین کے لئے مذاب ہے یہ کہ اس بل کا  
 ہونا اور اس پر گزرنے کا حیل کا محتاج نہیں کیونکہ جو واجب تعالیٰ اس بات پر قادر ہے کہ پانی پر چلا جائے اور پتھر  
 کو ہلین اڑاتا ہے وہ اس بات پر قادر ہے کہ ایسا پل بنا دے اور آدمی کو اس پر چلا دے اور مومنین کے لئے اس پر سبیل کو  
 پس جب عقل کی روشنی کا انشا ثاب ہے اور شریعت جن صراط ثابت ہے اس کی تصدیق واجب ہے مومن شاہدین



حبیبی بنی بزدلی میں شجاعت اسراف اور تنگی خرچ و وسط حقیقی میانہ روی ہے  
 تاجر اور رعایت و رجبہ کی دولت میں تواضع شہوت اور محمود میں عفت کیونکہ ان صفات  
 کی دو طرفین ہیں ایک زیادتی دوسری کمی وہ دونوں ہی مذموم ہیں افراط  
 اور تفريط کے مابین وسط وہ دونوں طرفوں کی نہایت دوری ہے اور وہ  
 وسط میانہ روی ہے نہ زیادتی کی طرف میں ہے اور نہ نقصان کی طرف میں صواب  
 خط فاصل ہو پ اور سایہ کے مابین ہوتا ہے نہ سایہ میں سے ہے نہ وہو پ میں  
 اس مسئلہ کی تحقیق یہ ہے کہ انسان کا کمال فرشتوں کے ساتھ مشابہ ہونے میں  
 ہے اور فرشتے تو ان اوصاف متضادہ سے بالکل الگ ہیں اور انسان کو ان  
 اوصاف متضادہ سے بالکل الگ ہونے کی طاقت نہیں اس واسطے وسط کا  
 مکلف ہوا وہ وسط ان کا کہینے الگ ہونے کے مشابہ ہے اگرچہ حقیقت میں  
 الگ ہونا نہیں جیسا کہ نیلگوں پانی نہ گرم ہے نہ سرد اور عود کا رنگ سیاہ ہے  
 سفید سو خال و فضول خرچی انسان کی صفات میں نہیں ان دونوں صفات میں سے ہے  
 بد شجاعت اعتدال غضب کا نام ہے اس طرح کہ انسان آشکارا کارن کو اختیار کرے جو شہرت کی رومے مفید  
 نیک ہیں۔ اور غضب کے لفظ کا نام تہور ہے وہ یہ ہے کہ ان بے موقع جرات کرے اور غضب کی تفريط  
 مینے کی کہ جن کہتے ہیں وہ بجا و درنا ہے ۱۳

۱۴ عفت اعتدال شہوت کہتے ہیں اس طور پر کہ بن چیز و کاشریت میں اذن ہے ان چیزوں پر نہ کلام  
 شہوت کی زیادتی کو نذر کہتے ہیں۔ وہ لذات نامشروع اور گناہوں کا اختیار نہ ہے شہوت کی کمی کو نذر کہتے ہیں اور  
 وہ یہ ہے کہ لذات مشروعہ اور طبیعیات مرغوبہ سے نفس کو انقباض ہو ۱۵ مفتی شاہ دین ملکہ رحمہ

کہ نہ تو وہ بخیل ہے نہ فضول خرچ اور صراط مستقیم دونوں طرفوں کے مابین  
 خلقِ متوسط کا نام ہے جو کسی طرف مائل نہیں وہ بال سے باریک ہی اور جو خیر و شر  
 طرفوں سے نہایت دور کیوچا ہے اوس کو وسط پر ہی ہونا چاہئے مثلاً ایک چوکا حلقہ  
 آگ میں تپایا ہو جائے ایک پیوٹی اس میں گرے جو بال طبع حرارت سے بجا گئی ہے  
 اب وہ پیوٹی مرکز پر ہے ٹھوگی کیونکہ محیط گرم لینے حلقہ گرم سے غایت دور  
 پر وسط مرکز ہی ہے وہ مرکز ایک نقطہ ہے جس کا کچھ عرض نہیں پس صراط مستقیم  
 طرفین کا وسط ہوا جس کا کچھ عرض نہیں اور وہ بال سے زیادہ باریک ہے سو  
 اسپر ٹھنڈا قدرت بشری سے خارج ہے پس شخص کو آگ پر وار ہونا تبدیل  
 ضروری ہوا جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **وَاَنْ هِنَا اِلَا سِرْدٌ هَا اَوْ سِرْدٌ**  
**اللّٰهُ تَعَالٰی نَفِیْ فَرَمَیَا ہَت ۲ وَاَنْ تَسْتَطِیْعُوْنَ تَعَدُّ لَوَاہِنَ النِّسَاءِ وَ لَوْ حَرَمَ**  
**تَحْلَامِیْلُوْا اَکْلَ الْمَیْلِ** کیونکہ دو عورتوں کی محبت میں عدل اور درجہ متوسط  
 پچاسیٹھ ہا کہ دونوں عورتوں میں سے کسی طرف میلان زیادہ نہ ہو کھنچ  
 ہو سکتا ہے جب کہ تو نے یہ بات سمجھ لی تو جان لے کہ جب اللہ تعالیٰ اپنے بندوں  
 کے لئے قیامت میں صراط مستقیم کو خط ہندسی کی طرح جس کا کچھ عرض نہیں تمثیل کرے گا  
 تو ہر انسان سے اُس صراط پر استقامت کا مطالبہ ہو گا پس جس شخص نے  
 دنیا میں صراط مستقیم پر استقامت کی اور افراط و تفریط یعنی زیادتی اور کمی  
 کی دونوں جانبوں میں سے کسی جانب میں میلان نہ کیا وہ اُس پیر صراط پر  
 برابر گزر جائیگا۔ اور کب بظرف کو نہ چھیگیا کیونکہ اوس شخص

ت ۱  
 اور کوئی نہیں  
 ہونہ پیچیدگی

ت ۲  
 اور رقم ہرز

نیکہ سکوا

کو گرچہ اسکا

اگر دوسرے پر

جاء ۱۲

کی عادت دنیا میں میلان سے بچنے کی تھی سو یہ اُس کی وصف طبعی بن گئے اور عادت پانچوین طبیعت ہوتی ہے سو یہ صراط پر برابر گزر جائیگا اور ثبوت بل صراط قطعی حق ہے جیسا کہ شریعت میں وارد ہے فصل تو نے جو اللہ تعالیٰ پر اور اُس کے فرشتوں اور اس کی کتابوں اور اسکے رسولوں اور دن آخرت پر ایمان لانے کی دلیل پوچھی سو نہ پہچاننے والے کے لئے تو اس میں کلام طویل ہے اور پہچاننے والے کے لئے مختصر ہے کیونکہ جب تو نے معلوم کر لیا کہ تو حادث یعنی نو پیدا ہے اور یہ بھی معلوم کر لیا کہ جو حادث ہے پیدا کرنے والے سے مستغنی نہیں ہوتا ہے اس سے اللہ تعالیٰ پر ایمان لانے کی دلیل تہکم و حاصل ہو گئی اور یہ دو معرفتیں بہت قریب الفہم ہیں ایک تو یہ کہ تو حادث ہے اور دوسرے حادث خود پیدا نہیں ہوتا اور جب کہ تو نے اپنے نفس کو پہچانا کہ تو ایسا

۱۔ تو حادث اس طرح کل اوقات عالم کے حادث ہیں کیونکہ عالم تغیر ہے اور کل تغیر حادث ہوتا ہے جب حادث یعنی نو پیدا ہوا تو حادث کرنے والے کا محتاج ہوا اور حادث کرنے والا جو حادث نہیں ہوگا بلکہ واجب الوجود ہوگا۔ کیونکہ اگر حادث ہو تو وہ بھی کسی پیدا کرنے والا کا محتاج ہوگا اور وہ دوسرے تغیر کا پہلے تک کہ یہ سلسلہ بنے نہایت ہو جائے اور جو شے مسلسل ہوتی ہے اُس کا حاصل ہونا محال ہے اگر حاصل ہو تو خلاف مفروض لازم آتا ہے جو باطل ہے کیونکہ اگر بنے نہایت حاصل ہو تو وہ مفروض للعدم ہوگا اور ہر عدد قابل تضعیف ہے جس سے مفروض للعدم کا قابل تضعیف ہونا ظاہر ہے پس جب اس کی تضعیف ہو گئی تو اس کا دو چند اس سے زائد ہوگا اور زائد کی زیادتی بعد انتہا کم سے نکلا کرتی ہے۔ جب نہایت مسلسل مفروض کم ہو تو نتھی ہو واجب نتھی ہو تو بسے نہایت ہوا حالانکہ اگر بے نہایت یا نہایت میں ضرور ہو کہ عالم کا پیدا کرنے والا ممکن الوجود اور حادث نہیں ہوگا بلکہ واجب الوجود ہوگا وہی خدا تعالیٰ کی ذات ہے چنانچہ بیان لانا واجب ہے ۱۲ مفتی شاہ دین سلسلہ ج ۱۲

جو ہرے کہ اللہ تعالیٰ کی معرفت اور غیر محسوس چیزوں کی پہچان تیرا خاصہ ہے  
بدن تیری ذات کے لئے قوام نہیں اور بدن کا معدوم اور منہدم ہونا تجھ کو  
معدوم نہیں کرے گا اب تو نے یوم آخر یعنی قیامت کو دلیل کے ساتھ معلوم کر لیا  
کیونکہ کلام مذکورہ سب سے بھی ثابت ہوا کہ تیرے لئے دو یوم ہیں ایک یوم  
حاضر جسمین تو جسم کے ساتھ مشغول ہے اور ایک یوم آخر ہے جس میں تو اس  
جسم سے الگ ہوگا اس لئے کہ جب تیرا قوام جسم کے ساتھ نہیں ہے اور تو نے  
موت کے ساتھ اس جسم کی مفارقت کی سو یوم آخر ہو گیا اور جب معلوم کر لیا  
کہ تو نے جسم کی مفارقت سے محسوس چیزوں کی مفارقت کی اب تو یا خدا  
تعالیٰ کی معرفت کے ساتھ منعم رہیگا جو تیری ذات کا خاصہ ہے اور مقصود ہے  
طبیعی و اصلی کے تیری لذتوں کا منتہا ہے بشرطیکہ طبیعت کو شہوت کی طرف میلان ہو  
یا اللہ تعالیٰ سے جو باعتبار طبع اصلی کے تیری خواہشوں کا منتہا ہے حجاب کے ساتھ  
منہدم رہیگا جو مابین تیرے اور تیری مراد کے حامل ہوگا اور تجھے معلوم  
کہ معرفت کے اعجاب و ذکر و فکر اور غیر اللہ سے اعراض کرنا ہے اور جو فرض  
خدا تعالیٰ کی معرفت سے مانع ہے اسکا سبب شہوتین اور دنیا کی حرص ہے  
اور یہ بھی معلوم ہے کہ اللہ تعالیٰ قادر ہے کہ اپنے عام بندوں کو  
کشف کے واسطے سے معرفت نہ دے جیسا کہ اپنے خاص بندوں کو  
دی ہے اور یہ بھی تجھ کو معلوم ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان  
کو یعنی اپنے خاص بندوں کو کشف کے ذریعہ سے معرفت کی

اب تجھ کو رسولوں کی معرفت دلیل کیساتھ حاصل ہو گئی اور یہی معلوم ہو کہ انبیاء علیہم السلام کو معرفت الفاظ اور عبارتوں کے ساتھ ہوتی ہے جو الفاظ اور عبارتیں انکو وحی کے وسیلہ سے سنائی جاتی ہیں خواہ سوتے ہو خواہ جانتے اب اس سے تجھ کو خدا کی کتاب پر ایمان حاصل ہو گیا اور جب تو اس بات کو معلوم کر لیا کہ اللہ تعالیٰ کے افعال و قسم پر منقسم ہیں ایک وہ افعال ہیں جن کو بلا واسطہ کیا اور ایک وہ جن کو واسطے سے کیا اور اس کے وسایط کے مراتب مختلف ہیں و وسایط قریب تو مقرر ہیں جنکو ملائکہ کہتے ہیں اور ملائکہ کی معرفت دلیل کی رو سے نہیں ہو سکتی اور اس میں کلام طویل ہے اور رسولوں کا تصدیق جو تو نے دلیل کے ساتھ معلوم کر لیا ان کی خبر ملائکہ کے لئے کافی ہے اس پر اکتفا کر کیوں کہ یہ بھی ایمان کے درجوں میں سے ایک درجہ

۱۔ انبیاء علیہم السلام کے باب میں فرق براہمہ کا خلاف ہے کیونکہ یہ فرق اس بات کا قائل ہے کہ انبیاء کے پیچھے میں عقل کے ہونے چکے فائدہ نہیں ہم کہتے ہیں کہ عقل سے وہ کام معلوم نہیں ہوئے جو آخرت میں جو آخرت میں موجب نجات ہیں اور نہ عقل طوریہ اعمال نیک و بد پر ثواب و عذاب کی تفصیل عقل معلوم کر سکتی ہے اس طرح کبھی بعض افعال نیک ہونے اور کبھی بد ہونے کو عقل بلا واسطہ انبیاء کے معلوم نہیں کر سکتی اس لئے ہماری یہودی و عیسوی و نجات اخروی حاصل کرنے کے لئے انبیاء علیہم السلام کا جن کو خدا تعالیٰ نے بلا واسطہ کسی دیگر ان کے صرف کشف کے ذریعہ سے معرفت دی اور تصدیق نبوت کے لئے معجزات عطا فرمائے مفید ہونا اظہر من الشمس ہے جب مفید ہونا ظاہر ہے اور معجزات سے ان کی تصدیق ثابت ہے پس نجات اخروی کے حاصل کرنے کے لئے ان پر ایمان لانا واجب ہے ۱۲ ابوالحسن مفتی شاہ دین پور سید رہبر۔

۲۔ خفیہوں کا عقیدہ ملائکہ کے بارہ میں بالکل باطل اور خلاف شرع ہے کیونکہ اول تو وہ جاہل مجرہ یعنی عقول عشرہ کو دس میں منحصر کرتے ہیں۔ دوسرا روایات کے ساتھ انکا تعلق ایجاب و کما

تَايَنْفَعُ اللّٰهُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مِنْكُمْ وَالَّذِيْنَ اٰوْتُوْا عِلْمًا دَرَجَاتٍ -

فصل لذتیں محسوسہ جن کا بہت میں ملنے کا وعدہ ہو جیسا کہ حوریں اور رکھانے پینے کی اور پہنتے سونگھنے کی چیزیں سوانکی تصدیق واجب ہے کیونکہ سب ممکن ہیں اور انکے ممکن ہونیکا تین وجہ پر اعتقاد کرنا چاہئے یا تو وہ لذتیں جنسی ہونگی یا خیالی یا عقلی۔ حسی لذتیں تو ظاہر ہی ہیں جیسے اس عالم میں ہو سکتی ہیں ویسے ہی اس عالم میں کیونکہ اس عالم میں ان لذتوں کا ہونا جسم کی طرح روح کے رو کرنے کے بعد ہوگا اور روح کے رد ہونے کے امکان پر دلیل کا قائل ہونا ان سب لذات حسی کے امکان کو ثابت کرتا ہے اور بعض لذتیں جو عظیم الشان اور نہایت درجہ کی مرغوب الطبع ہیں جیسا کہ

لیتے ہیں: ربیعہ عالی سے عقل اول کا صدور بالايجاب بیکر فلک اول اور عقل ثانی کے لئے اس کے موجد بٹھراتے ہیں۔ اور عقل ثانی کو فلک ثانی اور عقل ثالث کا موجد کہتے ہیں۔ علیٰ ہذا القیاس اس عقیدے ثابت کرتے ہیں عقل عاشق کو جن کو عقل فعال ہی کہتے ہیں ماتحت فلک ثانی کے لئے موجد لیتے ہیں جیسے بہت سے دلائل ردی انہوں نے بیان کئے ہیں کمالا یغنی اور ابن خرم نے ملائکہ کو ازواج بلا اجسام لیا ہے اور متکلمین نے نورانی اجسام کہا ہے صحیح قول بھی ہے کہ ملائکہ اجسام نورانی ہیں اصل خلقت ان کی نبی آدم کی صورت پر نہیں کیونکہ آدم کی صورت تمام مخلوقات کی صورت نمازی اور بہت اچھی صورت ہے چنانچہ تولد تعالیٰ ت ۲ لَقَدْ خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ فِیْ احْسَنِ تَقْوِیْمٍ اسپر شاہد ہے آیت کلام اللہ سے رسل ملائکہ کی شکل اصلی پر ون والی ثابت ہوتی ہے چنانچہ تولد تعالیٰ ت ۳ جَاعِلِ الْمَلٰٓئِکَۃَ رُسُلًا اُولٰٓئِیْ اِجْعَلْ مِنْتُمْ وَاٰلَہٗٓ مِنْتُمْ دُلُجِ اِسْرٰ وال ہے۔ اِن خدا سے تعالیٰ نے اُن کو شکل بدلنے اور شکل بشکل انسان وغیرہ ہونے کی قدرت دی ہے جیسا کہ خدا سے تعالیٰ نے حیوانات کو بخلاف نباتات کے بہت اور وضع بدلنے کی طاقت دی ہوئی ہے کہ کہہ رہے ہونیکے وقت جو وضع ہوتی ہے مثلاً بیٹھنے سے متغیر ہو جاتی ہے اور کھانا پینے

ت ۱

بند کرتا ہے اقد  
ورجے اُن کو گرا  
کے ہوا یہاں لائے  
تم سینے سے اور  
اُن کو کون کے  
جو دے گئے ہیں

علم ۱۲

ت ۲

البتہ جنہ پیداک  
انسا کو بہت  
اچھی صورت ہیں

۱۲

ت ۳

جنہ بٹھراتے  
فرشتے پیغام لائے  
واسے جن کے  
پر ہیں دو دوا  
تین تین چار چار

۱۲

دودہ اور ریشمی کپڑے اور کیلید کے درخت جن کا شہرہ تھہ برتھہ ہو اسکے  
 مانع نہیں ہیں کیونکہ یہ لذتیں ان لوگوں کے لئے ہونگی جن کو حاجت اور غربت  
 ان میں زیادہ ہوگی اور بہشت میں جس چیز کو جب کاجی چاہے سو ہے اور ان کو  
 وہ لوگ چاہیں گے جن میں نئی خواہش پیدا ہوگی اور جو لوگ ان کو نہیں چاہتے  
 اور ان سے لذت نہیں پاتے ان میں نئی خواہش پیدا کی جاوے گی کیونکہ  
 لذتیں شہوتوں کے موافق ہوتی ہیں جیسا کہ جماع کی صورت بدون شہوت  
 کے لذت کو نہیں چاہتی بلکہ نفرت کو چاہتی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے خواہشوں  
 کو پیدا کیا اور لذتوں کو ان کے موافق بنا یا خدا تعالیٰ کے دیدار کی  
 لذت کی تصدیق وہی کرتے ہیں جن کو خدا چاہے تمام نہیں کرتے  
 اگرچہ ظاہر میں تمام اقرار کرتے ہیں کیونکہ جب ان میں معرفت  
 نہیں ہے تو شوق بھی نہیں ہے پس اور اک لذت بھی نہیں لیکن قیامت

مثل خداے تعالیٰ نے جنات کو بھی شکل بدلنے کے کی طاقت دی ہوئی ہے  
 لیکن جن شیاطین کے اجسام جب کہ اجزائے ناری دھوائی کا خلاصہ ہیں  
 اور ان میں نہوت و غضب بھی ہے اسلئے ان میں اختیار کھانے پینے اور جماع کی متعلق  
 بخلاف فرشتوں کے کہ وہ گناہوں سے معصوم اور کھانے پینے و جماع کی حالت  
 سے پاک ہیں ان کو روحانیات اور ملائکہ اور ارواح اور ملکوت سے بھی تمیز  
 کیا کرتے ہیں اور فرشتہ کو فارسی میں سروس اور ہندو میں دیوتہ کہتے  
 ہیں ۱۲ منفی شاہ دین ملکہ ربہ ۴۔

سید

مین اللہ تعالیٰ اُن کے شوق اور محبت اور معرفت کو بڑا دو گنا یا بیس گنا  
 ویدار آطمی کی لذت اُن کو بڑی معلوم ہوگی اور لذتوں خیالی کا بھی ممکن  
 ہونا مخفی نہیں ہے جیسا کہ خواب میں مگر اتنا فرق ہے کہ خواب کی لذت  
 جلدی منقطع ہو جاتی ہے کہ سبب قصیر ہے اگر ہمیشہ رہتی تو لذت حسی اور  
 خیالی میں کچھ فرق نہ ہوتا کیونکہ انسان کا لذت یاب ہونا اُن صورتوں میں  
 ہوتا ہے جو خیال اور حس میں نقش پذیر ہوتی ہیں نہ اُن کے وجود خارجی

۱۔ خدا تعالیٰ باوجود اسے کہ جسم اور عوارض جیسی چیزیں صورت حسی اور مقدار اور حیات و اطراف  
 پاک ہے اس لئے کہ وہ ذات واجب الوجود و احد حقیقی ہے نہ احد ہے اور احد وہی ہوتا ہے جو  
 کسی طرح کی قسمت اور بانٹ اس میں نہ ہو سکے یعنی اُس کے اجزاء نکل سکیں نہ تعلیق یعنی جز و فصل  
 خارجی یعنی بیرونی وہ صورت یا جواہر فرد یا مقدار یہ دار آخرت میں آنکھوں کا دکھائی دے گا جیسا انص  
 قطعی سے ثابت ہے چنانچہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے اَوُحِیْکَ یٰمُوسٰی نَاصِرَکَ الٰی سَرٰہٰنَ نَاطِلَہٗ۔  
 لیکن یہ ربی قسم کی رویت بصری ہوگی اس ویدار کا امکان عقل کی رگوں میں ظاہر ہے کیونکہ دیکھنا ایک عام  
 علم اور کشف ہے مگر کشف میں اس سے کامل اور واضح تر ہے پس جب کہ یہ درست ہے کہ خدا تعالیٰ سے  
 علم متعلق ہے حالانکہ وہ کسی جہت میں نہیں اور جیسا یہ درست ہے کہ اللہ تعالیٰ خلق کو دیکھتا ہے اور اُن کے  
 مقابل نہیں پس یہ بھی درست ہوا کہ خلق اس کو دیکھے اور مقابلہ نہ ہو اور صیغہ اس کا جانا بدون کیفیت اور  
 صورت کے ہو سکتا ہے ایسی طرح اس کا ویدار بھی بے کیفیت و صورت و مجسم ہونے کے ممکن ہے  
 غرض کہ عقل کی رومے ویدار آطمی کا امکان ثابت اور شریعت میں اس کا صراحۃً ثبوت ہے  
 اس لئے اس کی تصدیق واجب ہے ۱۲ مفتی شاہ دین سلفہ ربیعہ - ۱۲

ت ائمہ اس دن تانے میں اپنے رب کی طرف دیکھتے ۱۲



وہ صورتیں خارج بین پائی جاویں اور حس میں نقش پذیر نہ ہوں تو لذت نہیں ہوتی اگر وہ صورت جس کا حس میں نقش ہوا ہے باقی رہے اور خارج میں پائی جاوے تو لذت ہمیشہ رہتی ہے اور قوت خیالیہ کو اس عالم میں صورتوں کے اختراع یعنی نو ایجاد کرنے کی قدرت ہے مگر اس کی صورتیں نو ایجاد کی ہوئی خیال میں ہی ہوتی ہیں۔ جو اس ظاہر سے محسوس نہیں ہوتیں اور نہ قوت باصرہ میں منقش ہوتی۔ بین اس لئے اگر بہت عرصہ صورت کا قوت خیالیہ ایجاد کرے اور دیکھ کر کہ یہ سے مشابہہ اور حضور میں ہے تو اس صورت کی لذت بڑی نہیں ہوتی کیونکہ وہ صورت آنکھوں سے دیکھتی نہیں گئے جیسا کہ خواب میں ہوتا ہے اور قوت خیالیہ کو جیسا کہ خیال میں صورت کے نقش کرنے کی قوت ہے ویسا ہی اگر قوت باصرہ میں اُس کے نقش کرنے کی قوت ہوتی تو اس صورت کی لذت بڑھ جاتی اور وہ صورت خیالیہ بہ نسبت صورت خارجی کے ہو جاتی اور دنیا و آخرت میں صورت کے نقش ہونے میں تو کچھ فرق نہیں ہوگا مگر اتنا ہی فرق ہوگا کہ آخرت میں قوت باصرہ میں صورت کے نقش ہونے کی کمال قوت ہوگی سو جس چیز کو دل چاہیگا وہ چیز اُس کے خیال میں حاضر ہو جائیگی پس اسکا چاہنا تو اُس کے خیال میں آئینا سبب اور خیال میں آنا اُس کے دیکھ لینے کا سبب ہوگا یعنی قوت باصرہ میں

نقش ہر چائیگی اور جس چیز کی اُس کو رغبت ہوگی جب اُس کا خیال کر گا وہ  
 چیز اسی وقت اس طرح موجود ہوگی کہ اُس کو دیکھنا رسول مقبول صلی اللہ علیہ  
 وسلم کے قول میں اسبطر اشارہ ہے چنانچہ فرمایا ہے اِنَّ فِي الْجَنَّةِ سُوقًا  
 يَبَاعُ فِيهَا الصُّوَرُ۔ سوق یعنی بازار ہے یہاں لطف طحی مراد ہے جس  
 قدر تکامیل ہے جس سے ارادہ کے موافق صورتوں کا اختراع و ایجاد  
 اور قوت باصرہ میں انکا نقش ہوگا اور وہ نقش ارادہ کے دوام تک  
 یعنی جب تک خدا چاہے باقی رہے گا ایسا منقش ہونا نہیں ہوگا جو بے  
 اختیار دور ہو سکے جیسا کہ وہ بے اختیار خواب میں زوال  
 ہو جاتا ہے اور یہ قدرت کی اوپر تشریح ہو چکی ہے بہت وسیع  
 اور کامل ہے بہ نسبت اُس قدرت کے جو خارج جس میں ایجاد کرتے  
 پر ہے کیونکہ خارج جس میں جو موجود ہوتا ہے وہ دو مکانون میں  
 پایا نہیں جاتا اور جب ایک فشی کے سننے میں مشغول یا ایک فشی کے  
 مشاہدہ میں متفرق ہوتا ہے تو غیر سے محبوب ہو جاتا ہے اور یہاں  
 تو بڑی ہی وسعت ہے کہ جس میں کی طرح کی تنگی اور کی طرح کی روک نہیں رہتا کہ  
 اگر اُس نے ایک شے کے ارادہ کیا مثلاً ہزار شخص کا ہزار کام نہیں ایک  
 ہی حالت میں دیکھنا۔ اور وہ ان سب کو مختلف مکانون میں موافق

۱۔ جنت میں ایک بازار ہے جس میں صورتیں دیکھاں گی۔ ترمذی نے بروایت علی بن رضوان بیان کیا  
 بائذک زیادہ الفاظ اسکے یہ ہیں اِنَّ فِي الْجَنَّةِ لَسُوقًا مَّا يَحْشُرُ فِيهَا شَيْءٌ وَلَا يَجْعَلُ الْاَلْصُفَا  
 مِنَ الرِّجَالِ وَاللَّحْمُ الْحَدِيث ۱۲ مفتی شاہ دین سدر ربہ ۴

ارادہ کے خواہدہ کر لیگا اور موجود خارجی کا دیکھنا ایک ہی مکان میں ہوتا ہے  
 اور امر آخرت کو یوں سمجھنا چاہئے کہ اس میں بہت وسعت اور پوری۔  
 پوری خواہشیں ہونگی اور وہ خواہشوں کے بہت موافق ہوگا اور اسکا  
 صرف حس میں موجود ہونا اور خارج میں نہ پایا جاتا کچھ اسکے مرتبہ نہیں  
 گھٹاتا کیونکہ اس کے وجہ سے مقصود لذت ہے اور لذت وجود حسی سے  
 ہوتی ہے جب اسکا وجود حسی ہوگا تو اسکی لذت پوری پوری پانی جانیگی اور  
 باقی یعنی خارجی وجود تو فضلہ ہے جسکی کچھ حاجت نہیں اور اس وجود خارجی کا اس  
 اعتبار ہوتا ہے کہ وہ مقصود کے حاصل کرنے کے لئے ایک طریق ہے اور اسکا  
 مقصد کے لئے ایک طریق ہونا اس دنیا میں ہی ہے جو بہت تنگ و قاصر ہے  
 اور عالم آخرت میں مقصد کے حاصل کرنے کے لئے طریق کی وسعت ہے کچھ بھی  
 طریقہ مقرر نہیں ہے اور تیسری وجہ یعنی لذت عقلی کا ممکن ہونا بھی کچھ مخفی  
 نہیں کیونکہ ضرور ہے کہ محسوسات لذات عقلی کی مثالیں ہوں جو محسوس نہیں ہیں  
 اس لئے کہ عقلی چیزیں مختلف قسموں پر تقسیم ہوتی ہیں جیسا کہ حسی چیزیں پس جات  
 انکی مثالیں پھرین اور حسی چیزیں نہیں سے ہر ایک اس لذت عقلی کی مثال بنیگی  
 جسکا ترتیب اس کے برابر ہوگا مثلاً کسی شخص کو دیکھا کہ سبزی اور  
 پانی جاری اور خوش نہرین دودھ اور شہد اور شراب کی پہری ہوئیں  
 اور درخت جو اہر اور یا توٹ اور موتیوں کے ساتھ مزین اور محل سونے  
 اور چاندی سے بنا ہوے اور دیواریں جو اہر سے مرصع خادم ایک جیسے آگے

خدا بت کے لئے کھڑے ہیں۔ اب اگر تعبیر کرنے والا اسکی تعبیر کر گیا تو لذت اور خوشی ہی کے ساتھ کر گیا اور ان سب کو ایک ہی نوع پر قیاس نہیں کر گیا بلکہ ہم لذت کی علیحدہ علیحدہ قسم پر محمول کر گیا۔ بعضوں سے تو لذت علم اور کشف معلومات اور بعضوں سے لذت ملک اور حکومت اور بعضوں سے مقہور اور ذلیل ہونا و شہنشاہی اور بعضوں سے دوستی و ملاقات مراد لیگا اگرچہ ان سب کا نام لذت اور سر رکھا ہے لیکن یہ تمام مضمون اور لذتوں میں مختلف ہیں ہر ایک کا مذاق علیحدہ علیحدہ ہے لذات عقلی کو عجبی ایسا ہی سمجھنا چاہئے اگرچہ وہ لذتیں عقلی نہ آئیں ہوں نے دیکھیں اور نہ کانون نے سنیں اور نہ کسی بشر کے دل پر آئیں گاہیال گذر اور ہو سکتا ہے کہ ایک شخص کے لئے یہ تمام لذتیں ہوں اور یہ عجبی ہو سکتا ہے کہ انہیں سے ہر ایک کو بقدر استعداد پس جو شخص تقلید میں مشغول اور صورتوں ہی میں مدہوش ہے اور حقایق کا راستہ اس کو نہیں دکھلا اُس کے لئے صورتیں ہی مثل کچا سنگی اور عارف لوگ جو عالم صورت اور لذت حسی کے حقائق دیکھ رہے ہیں ان کے لئے عقلی سرور اور لذات کے لطائف کہہ سکتا ہوں جو ان کے مراتب و درجہ ہشون کے لائق ہوں کیونکہ بہشت کی تعریف عیسائی کے اس میں جکا جزل چاہے موجود ہے جب کہ خوشین مختلف ہو مین تو عطیات اور لذت کا مختلف ہونا عیب نہیں ہے اور اللہ تعالیٰ کی قدرت وسیع ہے اور قوت بشری قدرت ربانی کے عجائبات کے احاطہ کرنے سے قاصر ہے اور حجت اطمینان نبوت کے وسیلہ ملکوت کو عقیدہ سمجھا دیا ہے بقدر سمجھ سکتی تھی اب جو سمجھا اسکی تصدیق و

ہے اور جو امور بخششِ طعی کے لایق ہیں خواہ سمجھ میں آسکیں یا نہ اُن سب کچھ  
 اقرار واجب ہے اور اُنکا اور اک نہیں ہو سکتا گو فی مقعد صدق عند  
 مَلِئِكَ مُقْتَدِرٌ یعنی سچی بیٹھک میں نزدیک بادشاہ کے حکام پر مضبوط  
 فصل اگر تو کھکے کہ یہ لذتیں حسی اور خیالی جن کا جنت میں وعدہ ہے  
 حسی اور خیالی قوتوں کے ساتھ ہے اور اکین آئین گئے اور یہ توجہ جانی قوتیں  
 ہیں جسم میں ہی پیدا ہوتی ہیں ایسا ہی قبر کا عذاب اور جہنم کا عذاب  
 جسمانی قوتوں کے ساتھ ہے اور اک اور سمجھ میں آئیگا جب کہ روح جسم سے  
 الگ ہوگی اور جسم کے اجزا تحلیل ہو جائیں گے اور قوی حسیہ اور خیالیہ  
 دور ہو جائیں گے پھر کیونکر زکوٰۃ نہ دینے والے کے لئے گنجی ثنائیہ متمثل  
 ہوگا اور کافر یہ قبر میں متناہوین ۱۰ سانپ کسطح مسطہ ہوں گے  
 جیسا کہ حدیث شریف میں آیا ہے کیونکہ یہ دونوں صورتیں خیالی ہونگی یا  
 ہونگی جس اور خیال دونوں موت کے ساتھ ہی باطل ہو گئی ہیں انکا ثبوت کسطح

۱۰ خارجی اور اکثر متضرر اور بعض مرتبہ عذاب قبر کے منکر میں اس خیال سے کہ مردہ ہیں جب اور اک نہیں تنذیب  
 تو غیر مسلمی محال ہے لیکن یہ خیال انکا باطل ہے کیونکہ جب ارواح کے لئے فنا نہیں چنانچہ قول آنحضرت صلی اللہ  
 علیہ وآلہ وسلم کا خلقتم لایبدا سپردال ہے پس موت سے رفع تعلق کے بعد قبر میں دوبارہ انکا تعلق  
 من وجہ ہو جانا موجب اور اک ہے امر ممکن ہے جس سے تنذیب و تنعیم کا امکان ظاہر ہے اور جب  
 دلائل شرعی بھی صراحتاً سپردال ہیں اس لئے اس کی تصدیق واجب اور انکا انحصار جات ہے ۱۲ مقلدین

۱۲ بخاری ۱۰ بروایت ابو ہریرہ باندک زیادت در آخرت ۱۲

۱۰ متناہوین ۱۰ اثر و ہاکے کافر یہ قبر میں مسطہ ہونے کی حدیث داری نے بروایت ابی سعید  
 کی ہے اور ترمذی کی روایت میں متناہوین کی جگہ بہتر کا عدد آیا ہے یعنی شاہ دین سلمہ ربہ ۱۰

ہوا ۹۱ جان کہ اس امر کا شکر وہ ہے جو شہر اجساد کا منکر ہے اور روح کا  
عود کرنا جسم کی طرف محال جانتا ہے حالانکہ اسکے محال ہونے پر کوئی تحقیق و دلیل  
قائم نہیں ہوئی بلکہ بعید نہیں ہے کہ بعض جسم اسی لئے بنائے گئے ہوں کہ نفس  
موت کے بعد ان میں حلول یعنی ان سے متعلق ہو اور یہ بات کچھ محال

۹۲ نفس کا تعلق موت کے بعد نہجۃ اجسام کے ساتھ شرع میں ثابت ہے چنانچہ ارواح شہد کا منکر برہندر کے  
شکر میں ہونا یعنی اس جانور کے شکم سے متعلق ہونا جو جنت کی نہرو میں چلیگا اور عرش کے نیچے فندیلو میں جگا ہوگا  
جیسا کہ منصفہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مسلمانے بروایت ابن مسعود بیان کیا ہے اور اس سے تنازع  
باطل جیکہ نہ تو قائل ہیں کہ دنیا میں ایک روح ایک جسم غصری جو تعلق ہو اور اس روح اس جسم منصر کا نشو و نما ہو بعد  
نفع نہجۃ اس تعلق کے دوسرے جسم غصری سے جو چلے جسم سے مناصر ہو تلبہ متعلق ہو جاتی ہے اور اس کا  
نشو و نما کرتی ہے لازم نہیں آتا کیونکہ شرع میں ارواح شہد کا جن جانوروں سے تعلق ثابت ہوتا ہے وہ جانور  
اجسام غصری نہیں ہیں اور نہ ان جانوروں کو ان روحان سے نشو و نما ہوتا ہے بلکہ ارواح شہد کی نفس  
ان سے متعلق ہو کر زمین حاصل کرتی ہیں بغیر تحلف اور عنت کے جیسا کہ گھوڑے کا سوار حالت سوار میں  
حاصل کرتا ہے حالانکہ مرکب نبی گھوڑے کی روح جو اس کے بدن میں متصرف ہے اور یہی اور سوار کی روح  
اور باقی رہا ارواح شہد کے لئے خصوصیت سوار کی وجہ یہ ہے کہ ارواح شہد نے جب خدا کی راہ میں جان  
نثاری کی جو موجب جہان کی ہوئی اس لئے یہ بدن انکو بدلے اس بدن کے ملا کیونکہ جزا و ساق عمل  
ہو ا کرتی ہے اور اسی تلذذ و غیرہ کے حصول کی حمت سے ان کو زندہ رکھا جاتا ہے جیسا کہ  
خداے تعالیٰ فرماتا ہے **اد لا تَقُولُوا الْمَن يَاقْتُلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ اَمْوَاتٌ بَلْ اَحْيَاوْا**  
کیونکہ مرنا موجب مفارقت بدن اور مانع کسب جدید و ترقی مراتب ارواح و حصول تلذذ کا ہوتا ہے  
اور ان کی ارواح کو ایک جسم سے تعلق ہو کر تلذذ حاصل ہے اسلئے ان کو ایک تکمیل جیسا ثابت ہوئی اور  
جیسا مثل نیا وی حیات نہیں کیونکہ اجسام متعلقہ سے ان کو علاقہ بدیر و قعر نکال نہیں لیا جیسا کہ جو بلا تدریس

ت ۱ اور نہ کہو جو

مارا جاوے اللہ

راہ میں کہ مژدہ

ہیں بلکہ وہ زندہ

ہیں نقطہ ۱۲۱۲

نہیں تو قبر میں اور نہ قیامت میں اور جو متقدمین نے اس کے محال ہونے پر  
دلائل بیان کئے ہیں وہ دلائل تحقیقی نہیں ہیں اور شرح شریف میں تو اس کا  
ثبوت ہے پہل کی تصدیق واجب ہے اور فلاسفہ کے نزدیک اس کے  
محال ہونے پر کوئی دلیل قایم نہیں ہوئی اس کا ثبوت یہ ہے کہ فلاسفہ کے

شرف کے ہوئے علی نے محال نہیں مکن اور فارابی سے اسی کی کجایت کی ہے چنانچہ موسیٰ نے شرح اشارات  
میں لکھا ہے مع ثم انہا لا یجوز ان تلک معطلۃ عن الادراک نکات مہا لا  
یدرک الا بالادق جمالیۃ فذہب بعضہم الی انہا تتعلق باجسام اخر لا  
یخلو اما ان لا تعبیر صورۃ لہا و هذا ما ذکرہ الشیخ و ملا الیلا و تفسیر تلک  
نفوسا لہا و هذا الفعل بالتناسخ الذی سیبطل للشیخ اما المذہب  
دل نقد اشار الیہ فی کتاب المبدأ و المعاد و ذکر ان بعض اهل العاقل  
یجازف فیما یقول و اظنہ برید الفارابی قال قولا و هو ان ہوا لا اذا

فادخل المبدن الخ۔ اور جس تنازع کا وہ علی نے استعمال بیان کیا ہے اس سے جسم اعلیٰ کی طرف نفس  
مفاد نہ کا اعادہ محال ہوتا ثابت نہیں ہوتا باقی رہا کھلا کا وقت کو عوارض شخیصہ معتبرہ فی الوجود  
لیکر اعادہ معدوم بعینہ کے استعمال سے حشر اجساد کا استعمال ثابت کرنا سونپائے فاسد علی  
ہے کہ لا ینفی غرض کہ ارواح کا اپنے بدن مفاد سے ساتھ دوبارہ تعلق ہو جانا محال نہیں بلکہ امر ممکن  
اور تیسرے میں قبول قیامت میں دوبارہ تعلق ہو چکا کھلا ثبوت بھی ہے علی کی تصدیق تو  
ہے سطح دنیا میں انجو اجسام کے ساتھ بعض ارواح کا دوبارہ تعلق ہو جانا امر ممکن ہے چنانچہ بعض  
مردی باصرہ طی دوبارہ زندہ ہوئے یا حسب مذہب جہہ حضرت آدم علیہ السلام کی پشت کی لاد  
چیز یونکہ اس میں مثل کا کہ حضرت آدم علیہ السلام کو جو کھائی گئی اور نہ کو الست بریکم کہا گیا کہ جو ہمیں ہونے  
تلی اسباب سے کہ غلطی قرات ہے ات اذا اخذ ربک میرد نبی آدم من لموم

محال ہونے پر کوئی دلیل قایم نہیں ہوئی اس کا ثبوت یہ ہے کہ فلاسفہ کے  
شرف کے ہوئے علی نے محال نہیں مکن اور فارابی سے اسی کی کجایت کی ہے چنانچہ موسیٰ نے شرح اشارات  
میں لکھا ہے مع ثم انہا لا یجوز ان تلک معطلۃ عن الادراک نکات مہا لا  
یدرک الا بالادق جمالیۃ فذہب بعضہم الی انہا تتعلق باجسام اخر لا  
یخلو اما ان لا تعبیر صورۃ لہا و هذا ما ذکرہ الشیخ و ملا الیلا و تفسیر تلک  
نفوسا لہا و هذا الفعل بالتناسخ الذی سیبطل للشیخ اما المذہب  
دل نقد اشار الیہ فی کتاب المبدأ و المعاد و ذکر ان بعض اهل العاقل  
یجازف فیما یقول و اظنہ برید الفارابی قال قولا و هو ان ہوا لا اذا  
فادخل المبدن الخ۔ اور جس تنازع کا وہ علی نے استعمال بیان کیا ہے اس سے جسم اعلیٰ کی طرف نفس  
مفاد نہ کا اعادہ محال ہوتا ثابت نہیں ہوتا باقی رہا کھلا کا وقت کو عوارض شخیصہ معتبرہ فی الوجود  
لیکر اعادہ معدوم بعینہ کے استعمال سے حشر اجساد کا استعمال ثابت کرنا سونپائے فاسد علی  
ہے کہ لا ینفی غرض کہ ارواح کا اپنے بدن مفاد سے ساتھ دوبارہ تعلق ہو جانا محال نہیں بلکہ امر ممکن  
اور تیسرے میں قبول قیامت میں دوبارہ تعلق ہو چکا کھلا ثبوت بھی ہے علی کی تصدیق تو  
ہے سطح دنیا میں انجو اجسام کے ساتھ بعض ارواح کا دوبارہ تعلق ہو جانا امر ممکن ہے چنانچہ بعض  
مردی باصرہ طی دوبارہ زندہ ہوئے یا حسب مذہب جہہ حضرت آدم علیہ السلام کی پشت کی لاد  
چیز یونکہ اس میں مثل کا کہ حضرت آدم علیہ السلام کو جو کھائی گئی اور نہ کو الست بریکم کہا گیا کہ جو ہمیں ہونے  
تلی اسباب سے کہ غلطی قرات ہے ات اذا اخذ ربک میرد نبی آدم من لموم

بطل آدم کی کجایت کی ہے چنانچہ موسیٰ نے شرح اشارات  
میں لکھا ہے مع ثم انہا لا یجوز ان تلک معطلۃ عن الادراک نکات مہا لا  
یدرک الا بالادق جمالیۃ فذہب بعضہم الی انہا تتعلق باجسام اخر لا  
یخلو اما ان لا تعبیر صورۃ لہا و هذا ما ذکرہ الشیخ و ملا الیلا و تفسیر تلک  
نفوسا لہا و هذا الفعل بالتناسخ الذی سیبطل للشیخ اما المذہب  
دل نقد اشار الیہ فی کتاب المبدأ و المعاد و ذکر ان بعض اهل العاقل  
یجازف فیما یقول و اظنہ برید الفارابی قال قولا و هو ان ہوا لا اذا  
فادخل المبدن الخ۔ اور جس تنازع کا وہ علی نے استعمال بیان کیا ہے اس سے جسم اعلیٰ کی طرف نفس  
مفاد نہ کا اعادہ محال ہوتا ثابت نہیں ہوتا باقی رہا کھلا کا وقت کو عوارض شخیصہ معتبرہ فی الوجود  
لیکر اعادہ معدوم بعینہ کے استعمال سے حشر اجساد کا استعمال ثابت کرنا سونپائے فاسد علی  
ہے کہ لا ینفی غرض کہ ارواح کا اپنے بدن مفاد سے ساتھ دوبارہ تعلق ہو جانا محال نہیں بلکہ امر ممکن  
اور تیسرے میں قبول قیامت میں دوبارہ تعلق ہو چکا کھلا ثبوت بھی ہے علی کی تصدیق تو  
ہے سطح دنیا میں انجو اجسام کے ساتھ بعض ارواح کا دوبارہ تعلق ہو جانا امر ممکن ہے چنانچہ بعض  
مردی باصرہ طی دوبارہ زندہ ہوئے یا حسب مذہب جہہ حضرت آدم علیہ السلام کی پشت کی لاد  
چیز یونکہ اس میں مثل کا کہ حضرت آدم علیہ السلام کو جو کھائی گئی اور نہ کو الست بریکم کہا گیا کہ جو ہمیں ہونے  
تلی اسباب سے کہ غلطی قرات ہے ات اذا اخذ ربک میرد نبی آدم من لموم

افضل متاخرین یعنی پوہلی سینا نے اپنی کتاب نجات اور شفا میں جسم کی طرف انما وہ روح کا (نہ) محال ہونا ثابت کیا ہے اور کہا ہے کہ بے ہوش نہیں ہو کہ بعض اجسام سماوی اسلئے بنائے گئے ہوں کہ نفس موت کے بعد انہیں معمول کرے اور اسنے ایسی ایک حکایت اپنے بڑے سے یون بیان کی ہے کہ اس عدم اشیا کے قائل بعض اہل علم ہیں جو یہود وہ گونہین اس سے معلوم ہوا کہ پوہلی کو اس قاعدہ میں شک ہے اور اس کے محال ہونے پر کوئی دلیل اس کے نزدیک قائم نہیں ہوئی اگر یہ محال ہوتا تو اس کے قابل کو یون نہ کہتا کہ وہ یہود وہ گویا و روح گونہین کو کہ

من ذرہم و اشہد ہم علی انفسہم الست برکم قالوا بلی شہدنا انہم ارواحا قتل اپنے اپنے اجسام سے ہو پھر دوبارہ جب وہی اجسام بیل لفظ نہلا بریل اپنے اپنے وقت مقررہ پر ظہور میں آئے گئے ارواح کا ان سے تعلق ہوتا گیا اور یہاں مذہب پوہلی اس لئے قید لگائی گئی کہ بعض محققین کے خلاف پرین پیاچہ و فخری اور شیخ ابو منصور اور راجح قولہ تعالیٰ و اذاخذ ذلک من نبی ادم من طور ہم اکایہ کو باب تفسیل سے لیتے ہیں اور معنی اسکیوں کرتے ہیں کہ اولاد آدم کو اپنے باپوں کی پشت سے پیدا کیا اور ان کے اولاد ایسی ہو بیت اور مدایت پر تائم کین اور ان کو عقل جو ہدایت اور سگر ای میں تیز کرنے والی ہے دیکھیں گویا کہ ان کو اپنے نفس پر گواہ بنایا گیا اور ان کو آکستہ بتکم کہا گیا اور گویا کہ انہوں نے اس کے جواب میں بتلی اخت دینا کہا اور ان کی حجت یہ ہے کہ من نبی ادم من طور ہم خدا تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ من طور ادم دوسرے کہ سوال و جواب کو کہ گویا وہ ہی نہیں پھر ان کی حجت ہونی چاہیے کہ جو اب بعض مفسرین کے کلام سے یہ مکتبہ ہے کہ جو خدا کا اس امر کو یاد دلاؤ اور اپنی یاد کے قائم مقام ہے جس سے اس کا حجت ہونا ظاہر ہے لیکن یہ جواب مختلف سے خالی نہیں۔ کما لا یخفی ۱۲ مفتی شاہ دین محمد برکت



امر محال کے قائل ہونے سے اور کوتاہیوں سے بڑھ کر ہے بعض وفاقین  
 قایل یوں کہتا ہے کہ بوعلی نے اسکا ذکر بطور ترقیہ کے کیا ہے کیونکہ کتاب النفس  
 جو اُس نے مسئلہ تنازع کا بیان کیا ہے اُس میں نفس کے تنازع ابدان کا احتمال ثابت  
 کیا ہے اور یہ بعینہ شراہ جساد کے ابطال کی دلیل ہے سو ہم یوں کہتے ہیں کہ  
 تنازع کے محال ہونے میں جو دلیل بیان کی ہے وہ دلیل تحقیقی نہیں ہے کیونکہ  
 اُس نے تنازع کے محال ہونے میں یہ بیان کیا ہے کہ اگر روح کا اعادہ جسم کی  
 طرف ہو تو اُسکا اس جسم کی طرف اعادہ ہوگا جو قبول کی استعداد رکھتا ہے اور قبول  
 استعداد رکھتا ہے اللہ تعالیٰ کی طرف سے روح کا اضافہ اس کی طرف ہو گیا ہو  
 اس لئے کہ جسم استعداد بذاتہ صورت کے قبول کرنے کا مستحق ہے اور اسکا  
 مستحق ہونا روح کے فیضان کو چاہتا ہے اور نفس مفارقتہ بھی اس کے  
 ساتھ متعلق ہوا اب ایک بدن کے لئے دو نفس ہوئے اور یہ محال ہے  
 اور اس دلیل مذکورہ کو شراہ جساد کے محال ہونے میں بھی استعمال کر سکتے ہیں  
 لیکن یہ دلیل ضعیف ہے کیونکہ ہم کہہ سکتے ہیں کہ اجسام کی استعدادیں مختلف  
 ہوں ایک جسم میں ایسی استعداد ہو جو نفس مفارقتہ کے مناسب ہو جو اول  
 موجود تھا چنانچہ کہ وہ جسم اس نفس کے ہی تدبیر کے ساتھ منتخب ہو  
 اور نئے نفس کے فیضان کا محتاج نہ ہو کیونکہ مثلاً  
 اگر ایک حالت میں رحمون یعنی بچہ و انون میں  
 دو نطفہ قبول نفس کے مستعد ہوں تو واجب  
 الصور یعنی جناب آطی سے ان کی طرف دو  
 نفسوں کا فیضان ہوگا اور ان دونوں نطفوں کے ہر ایک

ایک نفس کے ساتھ خاص ہوگا اور اس کا مختص ہونا اس میں نفس کے  
 حلول ہونے کی جہت نہیں ہے اسلیٰ کہ نفس کا جسم میں عواض کی طرح حلول  
 نہیں ہوتا بلکہ دونوں مستعد جسموں میں ایک جسم کا ایک نفس کو ساتھ مختص ہونا اس  
 مناسب کے سبب ہے جو ان کے مابین اوصاف کی جہت ہے ایسا ہی دوسرے جسم کا  
 دوسرے نفس کے ساتھ مختص ہونا پس جبکہ دو نفس جہاں یہ اختصاص ہو سکتا  
 تو نفس مفارقت میں جو اول موجود تھا اور نئے نفس میں کیونکر نہیں ہو سکتا جب  
 ایک جسم مستحق کو نفس مفارقت کے ساتھ زیادہ مناسب ہوگی تو وہ جسم واجب  
 الصور یعنی خدا تبارک و تعالیٰ سے نئے نفس کے فیضان کا محتاج ہی نہیں ہوگا جب  
 محتاج نہ ہو تو اس پر نئے نفس کا فیضان بھی نہیں ہوگا اس کلام کو لئے زیادہ  
 تقریر ہے میں اس سے خواص نہیں کرتا کیونکہ مقصود اس بات کا بیان کرنا ہے  
 کہ جو شخص خیر اجساد کا انکار کرتا ہے اُس کیلئے کوئی دلیل نہیں جب  
 لئے کوئی دلیل نہ ہوئی تو موت کے بعد قبر اور قیامت میں اور اکات حلیہ خیر  
 ہونا سمجھا گیا۔ اگر کوئی یہ کہے کہ ہم میت کو دیکھتے ہیں کہ اسکو نہ کچھ پس ہوتی  
 ہے نہ حرکت ہم کہتے ہیں کہ سکتے ولے کو ہی ہم ایسا ہی دیکھتے ہیں ہو سکتا  
 کہ اور اک ایسے چھوٹے جز کے ساتھ قائم ہو کہ وہ جز غیر متجزی ہو کے قبر  
 اور میت کے دیکھنے والا اسکو نہ دیکھے پس اُس میت میں حرکت نہ ہوگی  
 کچھ اعتبار نہیں۔ فصل حدیث شریف میں جو آیا کہ ظالم کی نیکی میں مظلوم و فقیر  
 کی بھاری نے بروایت ابو ہریرہؓ قریب قریب اس کے ایک حدیث بیان کی جو اس میں فرقہ کا ذکر

منتقل ہونگی اور مظلوم کی برائیں ظالم کے دفتر میں سو بعض اوقات جو شخص جہنم  
 کے اسرارِ احادیث کو نہیں سمجھتا وہ اس کو محال جانتا ہو اور کہتا ہو کہ نیکیاں  
 اور برائیاں اعمال اور حرکات ہیں اور اعمال و حرکات تو گزرتے چلے اور دور ہو  
 بہرِ معدوم کا انتقال کیونکر ہوگا ملکہ اگر اعمال اور حرکات باقی رہیں بہرِ عوارض کا  
 انتقال کیسے ہوگا ہم کہتے ہیں کہ ظلم کو سبب نیکوں اور بدیوں کا منتقل ہونا ظلم  
 کہ بنے کے وقت دنیا میں ہی ہوتا ہے لیکن اسکا انکشاف قیامت کو ہوگا پس اپنی  
 طاعت کو دوسرے دفتر میں دوسرے کی بدیوں کو اپنے دفتر میں دیکھیں گے جیسا کہ -  
 اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اَلْمَلِئُکُ لَیْلُومُ لِلّٰہِ اَوَّحِدٌ لَقَّہَا رِ اٰخِرَتِیْنِ اَسْطَرَحَ کَ ہُوْنِکِی  
 خبر دے گا حالانکہ دنیا میں ہی تو ایسا ہی سمجھا اسکا آخرت میں تجدد نہیں ہوگا لیکن  
 سب خلقت کو اسکا انکشاف قیامت میں ہی ہوگا اور جس چیز کو انسان نہیں جانتا  
 وہ چیز اُس کے لئے موجود نہیں ہوتی اگرچہ وہ چیز واقع میں موجود ہو جب تک  
 جان لیتا ہے تو اُس وقت اُس کے لئے موجود ہو جاتی ہے پس گویا ابھی اُن میں  
 موجود ہوئی اور اس حالت میں آئے ہونیکا اعتقاد کرتا ہے چنانچہ تجدد و وجود کا دم  
 کرتا ہے پس جو شخص کہتا ہے کہ مقدم کسطح انتقال کریگا اس تقریر کا قول سنا ہو

ش  
 کسکا راج ہے  
 اُسکا  
 ہے جو کیا  
 دباؤ والا

نہیں مضمون حدیث بخاری کا یہ ہے کہ گزرا کہ اعمال صالح ہونگی بعد ظلم کو اسکا عمل نیک  
 کو دے جائیگا اور اگر عمل صالح نہ ہو مظلوم کو گناہ اُس کا شمار ظالم پر کر جائیگا اس میں اصل صالح  
 یا گناہ کے دینی حاسے ان کو انکشاف کا انتقال جائز ہے مراد اس قسم کے احادیث میں بعض  
 بدعت کا فائدہ نہ لے کر قرآن و حدیث و احوال الایہ کے ساتھ غرض نہ کرنا یا اس قسم کے  
 انتقال کو محال سمجھنا محض جہالت ہے ۱۲ مفتی شاہ دین سلسلہ ربیعہ

۴  
 ۵  
 ۶  
 ۷  
 ۸  
 ۹  
 ۱۰  
 ۱۱  
 ۱۲





موضح یعنی سایہ نے ایک جگہ سے دوسرے جگہ کی طرف انتقال کیا اور یہ بھی بلا  
 جاتا ہے انتقل نور الشمس والستراج من الارض الا الحایط ومن الحایط  
 الى الارض یعنی آفتاب اور چراغ کی روشنی زمین سے دیوار کی طرف اور دیوار  
 سے زمین کی طرف منتقل ہوئی اور مثلاً جب حرارت موسم گرما میں زمین پر  
 غالب ہوتی ہے تو طبعی یون بولتا ہے اخضرت البرودۃ الی باطنها اور  
 اخضر اعم انتقال ہی کو کہتے ہیں اور جیسا کہ بولتے ہیں نقلت ولایت القضا  
 والخلایفة من فلان یعنی قضا اور خلافت کی ولایت فلان سے  
 فلان نے کی طرف منتقل ہوئی ان سب قسموں کو نقل ہی کہتے ہیں  
 پس نقل حقیقی تو یہ ہے کہ جو چیز محل ثانی میں حاصل ہوئی ہے بعینہ  
 وہی چیز ہو جو محل اول سے نکلی ہے اگر وہ چیز اسکے ہم مثل ہو  
 اور بعینہ وہ نہ ہو تو اس قسم کو مجازاً نقل کہتے ہیں نقل طاعت سے  
 بھی اس قسم کی نقل مراد ہے اور نقل طاعت میں آنی ہی بات  
 ہے کہ طاعت سے کنایتہ ثواب مراد ہے جیسا کہ سبب کنایتہ  
 سبب مراد ہوتا ہے اور ایک وصف کا ایک محل میں ثابت ہونا  
 اور اُسی وصف سے ہم مثل کا دوسرے محل میں باطل ہونے کا نام  
 نقل رکھا گیا یہ سب بول چال میں مشہور ہے اگر اس میں شرح  
 وارد نہ ہوتی تو بھی اس کے معنی دلیل کے ساتھ معلوم ہیں جب  
 شرع میں بھی اسکا ثبوت ہو گیا پھر کیونکر ثابت نہ ہو فیصل  
 خواہمیں حق سبحانہ تعالیٰ کے دیدار کا تو نے سوال کیا جس میں لوگ مختلف  
 ہو رہے ہیں پس جان لے کہ جب اس مسئلہ کی حقیقت کا انکشاف ہو جاو تو

ن  
خدا تعالیٰ

کچھ خلاف اس میں تصور نہیں ہوتا حق تو یہ ہے کہ ہم بولتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ  
خواب میں دیکھا جاتا ہے جیسا کہ بولتے ہیں کہ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کا  
خواب میں دیدار ہوتا ہے اب خواب میں رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے دیدار کے  
کیا معنی سمجھے جائیں شاید جس عالم کی طبیعت عام لوگوں کی طبیعت سے  
قریب ہے وہ یہ سمجھے کہ جس شخص نے رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کو  
وسلم کو خواب میں دیکھا اُس نے حضرت کا جسم مبارک ہی دیکھا جو حدیث منورہ  
کے روضہ مقدس میں رکھا گیا ہے کہ قبر کو شق کر کے حضرت ایک مکان کی  
طرف تشریف لائے سو ایسے عالم سے بڑھ کر جاہل کو نسا ہوگا کیونکہ کبھی خواب میں  
ایک شئی ایک رات میں ایک ہی حالت میں ہزار بار دیکھی جاتی ہے  
پھر کب ہو سکتا ہو کہ ایک شخص ایک ہی حالت میں مختلف صورتوں کیساتھ یعنی پورے  
اور جوان اور رازقہ اور کوتاہ قد ندرست اور بیمار ہوا اور ان تمام صورتوں میں دیکھا

ابوہمیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دیدار کی کیفیت اور حدیث میں من دانی نے  
منام نقد دانی فان الشیطان لا یتمثل فی صودقی کے منہ میں بعض علماء کا خلاف نو دی وغیرہ نے  
کہا ہے کہ بعض نقد دانی کے مینی لیتے ہیں کہ رو یا صیغہ یعنی خواب کی صحیح ہے فصنات احلام یعنی خواب کا شوبہ  
و تسلط شیطان ہے نہیں بوضون نے یہ کہا ہے کہ نقد دانی یعنی نقد اور کرنی اور لکھنے قرآن مسانت اور  
جسکو دیکھا جا سکا زیر زمین یا بالآزمین ہونا شرط نہیں بلکہ موجود ہونا شرط ہے اور جسم آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم کا موجود ہی ہے پس اسی کی رویت خواب میں ہوتی ہے اور بوض نے کہا ہے صورت مخصوص پر اگر  
ہو تو رو یا حقیقتہً جو رنہ رو یا تاویل اور بوضون نے کہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خواب میں  
دیدار خواہ صورت مخصوص ہو یا غیر مخصوص پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رویت حقیقت ہے کیونکہ وہ  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی روح مقدس کی مثال ہے صحیح قول بھی ہے کہ لایحقی ۱۲ مفتی شاہ دین سکر بے

عہ آئیے اگر بس ہوں تو ایک آدمی ایک ہی حالت میں ایک کو دس گونہ دیکھ سکتا ہے ۱۲

جاسے جس شخص کی حماقت اس حد تک پہنچ گئی وہ تو عقل سے خارج ہے اور غلطی  
 ہونے کے لائق نہیں اب شاید وہ یہ کہے کہ جو شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 کو خیمہ میں دیکھتا ہے وہ آپ کی مثال کو دیکھتا ہے جسم مبارک کو نہیں دیکھتا اب وہ  
 یا تو مثال جسم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی کہیگا یا مثال روح مبارک کی جو صورت اور  
 شکل سے پاک ہے اگر مثال جسم کی کہے جو گوشت اور ہڈی اور  
 خون ہے ہم کہتے ہیں جسم تو بذات خود محسوس ہے اس کی تشکیل  
 کی کیا حاجت پھر جس نے موت کے بعد رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم  
 وصحوبہ وسلم کے جسم مبارک کی مثال کو دیکھا اور روح کو نہ دیکھا اس نے تو  
 نبی علیہ السلام کو نہ دیکھا بلکہ جسم کو دیکھا جو نبی علیہ السلام کی حرکت دینے کے  
 ساتھ متحرک تھا کیونکہ نبی روح سے مراد ہے نہ کہ ہڈیوں اور گوشت کے  
 پس کیونکہ جسم کی مثال دیکھنے سے رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے  
 دیکھنے سے رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے دیکھنے والا ہو گا بلکہ حق  
 تو یہ ہے کہ وہ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے روح مقدس کی مثال  
 ہے جو محل نبوت ہوا جو جس شکل دیکھی ہے وہ حقیقت میں روح کی مثال ہے  
 وہ حضرت نبی علیہ السلام کی روح اور اسکا جوہر ہے جسم نہیں ہے اگر کھا  
 جاوے کہ حضرت علیہ السلام کے اس قول کے کیا معنی ہوے جو  
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں ح اٰمِنٌ سَآئِنِ  
 فِی مَمَامٍ نَقْدَ سَآئِنِ تو اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 و سلم کی اس حدیث سے بھی مراد ہے کہ جو اس نے دیکھا وہ مثال ہے کہ معرفت  
 حق کیلئے میرے اور دیکھنے والے میں واسطہ ہو گئے پس اب جیسا کہ جوہر نبوت بیفروع

۱۷

جس نے نبی کو خواب  
 دیکھا اُس نے نبی کو  
 دیکھا بخاری و  
 بروایت ابوہریرہ  
 باندک زیادت  
 آخر ۱۲ ۱۳ ۳



مقدس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جو بعد مفارقت حضرت کے باقی ہے رنگ اور شکل اور صورت سے پاک ہے لیکن مثال مطابق کے واسطے آمت کو اس روح کی معرفت حاصل ہو جاتی ہے اور وہ مثال ایک شکل ہوتی ہے جو اُس کے لئے رنگت اور صورت ہوتی ہے اگرچہ جو بہ نبوت یعنی روح شکل اور صورت اور رنگت سے منفرہ ہے اب ایسا ہی ذات مابری تعالیٰ شکل اور صورت سے پاک ہے لیکن بندہ کو جو اس کی معرفت حاصل ہوتی ہے تو مثال محسوسہ کے واسطے سے ہوتی ہے وہ مثال محسوسہ خواہ قسم نور سے ہو یا اُس کے سوا کوئی اور قسم صورت تو نہیں جمیلہ میں سے ہو جو اُس جمال حقیقی مقبول کے مثال بن سکتی ہو جس کی کچھ صورت اور رنگت نہیں سو یہ مثال صادق معرفت کے لئے واسطہ ہو۔ اب جو دیکھنے والا کہے کہ میں نے اللہ تعالیٰ کو خواب میں دیکھا اس کے یہ معنی نہیں کہ میں نے اللہ تعالیٰ ذات اور روح اور جسم کو دیکھا بلکہ اُس کے یہ معنی ہیں کہ میں نے اس کی مثال دیکھی اگر کھاجا دے کہ نبی علیہ السلام ہم مثال مطابق کے کہنے سے مثال کاذب (یعنی غیر مطابق) احتراز ہو گیا کیونکہ مثال کاذب نفس لامر

میں نبی عیسیٰ السلام کی مثال نہیں پراس مثال کے دیکھنے پر جزا مذکور مرتب نہیں ہوتی منہ ۱۲  
 ذات باری تعالیٰ کی شکل اور صورت کے پاک ہے کیونکہ شکل اور صورت خواص اجسام سے ہے جو بوسطہ کمیت  
 اور کیفیات و احاطہ و نہایات کے حاصل ہوتی ہے اور باری تعالیٰ تو جسمیت کے برابر ہے اس کے جسم کو  
 ہوتا ہے اجزائے اور مرکز جو دین محتاج ہوتا ہے اپنے اجزاء کی طرف اور خدا تعالیٰ واجب الوجود اور فیض  
 منافی وجوب کی ہے جب جسمیت سے پاک ہوا تو خواص جسمیت یعنی شکل و صورت سے بھی پاک ہوا پس خواص  
 دیدار باری تعالیٰ کا کسی صورت میں ہونا عیب اک نور و غیرہ صورت جسد میں اس کو تجلی ثانی پر حمل کیا جا  
 گا کیونکہ تجلی حقیقی پراس کا محمول کرنا محال ضروری ہے ۱۲ منصفی شاہ دین سکر رہے۔

کے لئے تو مثال ہو اور اللہ تعالیٰ کے لئے تو کوئی مثل نہیں ہم کہتے ہیں کہ یہ تو مثل اور مثال میں فرق نہ سمجھنے کی بات ہو مثل تو وہ ہو کہ تمام صفات میں مساوی ہو اور مثال میں تمام صفات میں مساوات کی حاجت نہیں کیونکہ عقل ایسی شے ہو کہ کوئی اور شے حقیقت میں اسکے ہم مثل نہیں ہو اور ہم کو جائز کہ عقل کی مثال آفتاب بیاں کریں اس واسطے کہ عقل اور آفتاب میں ایک امر کی مناسبت ہو وہ یہ ہو کہ نور آفتاب سے محسوسات کا انکشاف ہو جاتا ہو جیسا کہ نور عقل سے معقولات کا اسوایہ قدر مناسبت مثال کو لئے کافی ہو بلکہ سلطان کی مثال شمس ہو اور وزیر کی مثال قمر۔ سلطان اپنی صورت اور معنی میں آفتاب کے مماثل نہیں اور نہ وزیر چاند کے ہم مثل ہو مگر یہ بات ہو کہ سلطان کو سب پر غلبہ ہوتا ہو اور سب کو اسکا اثر پہنچتا ہو اسقدر میں آفتاب کو اُس سے مناسبت ہو اور چاند اثر نور کے فیضان کو لئے آفتاب اور زمین کو درمیان واسطہ ہو جیسا کہ نور عدلی کو فیضان کے لئے وزیر بادشاہ اور رعیت کے درمیان واسطہ ہوتا ہو یہ فہم نہ ہوئی نہ کہ مثل اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہو ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ

۴ محسوسات کے انکشاف کو علم حسی سے تعبیر کیا کرتے ہیں اکثر شعور کا اطلاق ہی اسی پر آیا ہے اسی لئے حواس کو مشاعو کہا جاتا ہے ۱۲ مفتی شاہ دین بیدہ ۴

۴ عقل صفت حلی کو ہی کہتے ہیں کامر۔ اول ایک قوت کو ہی کہتے ہیں جو حقیقی انسان میں فزولہ ذلک ہے جسکے باعث علوم انطری کے قبول کرنے اور خفیہ صناعات فکری کے سوچنے کی اسکو استعداد ہوتی ہے اس کی مثال نور آفتاب کے ساتھ بیان کی جاتی ہے کیونکہ نور عقل معقولات کے ادراک کا ذریعہ ہے جیسا کہ نور آفتاب محسوسات کے انکشاف کا وسیعہ ہے۔ ۱۲ مفتی شاہ دین بیدہ ۴

اللہ روشنی ہو آسمانوں  
اور زمین کی کھدائی  
روشنی کی جیسے اہل  
اُسیں چراغ ہو  
یشیشیں شیشہ جیسے  
تار ہو چلتا تیل ہو  
اُس میں یک درخت  
کسے وہ زمینوں  
نہ سوج نکلنے کی  
نہ نہ بنے کی طرف  
اُسکاتیں کہ سنگ  
ابھی نہ لگی ہو اس  
روشنی پر روش

وَلَا ضَرَّ مِثْلُ نَوْرٍ كَشْكُوَةٍ فِيهَا مِصْبَاحُ الْمِصْبَاحِ فِي رُجَاةِ الزُّجَاةِ  
 كَالْهَا كَوَكْبٌ دَرِّيُّ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ زَيْقُوتٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا  
 غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ رَيْثُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ لَوْعَدُ عَلَى نُورٍ -

اب خدا تعالیٰ کے نور اور شبیبہ اور طاق اورخت اور روغن میں کوئی شے

یہ بھی اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہوت۔ اَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ اَيْ دِيَّةً  
 بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَابِعًا اِلَىٰ اِيَّامِ الْاٰخِرَةِ اِسْ آیت میں ان

شریف کی تمثیل بیان کی توصیف قدیم ہر جس کی کوئی مثل نہیں ہر پانی اسکی

کیوں مثل ہو گیا اور اگر خواب میں حضرت علیہ السلام کو دکھائی گئیں جیسا کہ

دودھ اور جبل یعنی رستی کو دیکھا اور فرمایا کہ دودھ اسلام ہو اور جبل قرآن

شریف اور بہت مثالیں ہیں جنکا کچھ شمار نہیں اب دودھ اور اسلام میں کچھ

ماثلت نہیں اور نہ جبل اور قرآن شریف میں لیکن اُنکے درمیان مناسبت

ہو اور وہ یہ کہ جبل یعنی رستی کے ساتھ تو نجات دنیاوی کے لئے چنگل مارا

جاتا ہو اور قرآن شریف کے ساتھ نجات آخرت کے لئے اور دودھ غذا ہے

جس سے ظاہری زندگی گانی ہو اور اسلام وہ غذا ہے جس سے حیات باطنی ہو یہ تمام

مثالیں میں مثالیں نہیں بلکہ ان چیزوں کے لئے تو کوئی مثل ہی نہیں۔

اللہ تعالیٰ کے ہر کوئی مثل نہیں لیکن اسکے لئے مثالیں ہیں

جو بسبب مناسبات عقلیہ کے اللہ تعالیٰ کی صفات سے خبر دیتی ہیں کیونکہ

جسوقت ہم مرید کو تبھامیں گے کہ اللہ تعالیٰ چیزوں کو کس طرح پیدا کرتا ہے

ت ۱

نار آسان سے پانی پڑے

لے اپنے اپنے موانع پھر

پر لا یادہ مار جہاں پہلا

۱۲

۴ بخاری مسلم زور دلت

بن عمر بن الخطاب

عمر بن الخطاب کے خواب

یہ روئے کے دیکھنے کی تھی

بیان کی ہو اگر اس میں

تعبیر دودھ کی علم کو

بہ علم اور دودھ میں

جی ہی مناسبت ہے

دودھ غذا ہے اور علم

غذا ہے حیات قلوب

۱۲ ۱۲ ۱۲ ۱۲

اور کسطح اٹگو جانتا ہر اور کس طرح انکی تدبیر کرتا ہر اور کسطح کلام کرتا ہے  
 اور کسطح کلام بذاتہ قائم ہوتی ہر ان سب کی مثال انسان کے ساتھ ہی بیان  
 کرینگے اگر انسان اپنے نفس میں ان صفتوں کو نہ سمجھتا تو اللہ تعالیٰ کے حق  
 میں ہی ان کی مثال اُسکی سمجھ میں نہ آتی مثال اللہ تعالیٰ کے حق میں حق ہر  
 اور مثل باطل اگر کہا جاوے کہ اس تحقیق سے تو اللہ تعالیٰ کا دیدار خواب میں ثابت  
 نہیں ہوتا بلکہ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کا ہی خواب میں نہ دیکھا جانا  
 ثابت ہوا کیونکہ جو دیکھا گیا ہر وہ تو مثال ہر اسکا عین نہیں پس رسول مقبول صلی  
 اللہ علیہ وسلم کے قول مَن رَأَىٰ فِي الْمَنَامِ فَقَدْ رَأَىٰ فِي سِرِّهِ طر حکما مجاز ہوا  
 معنی اسکے یہ ٹھہری کہ جس نے میری مثال کو دیکھا گویا اُس نے مجھ کو دیکھا اور جو اس  
 مثال سے سنا گویا اُس نے مجھ سے سنا ہم کہتے ہیں کہ جو شخص کہتا ہر رَأَيْتُ اللہَ فِي الْمَنَامِ  
 اُس کی جی مراد ہوتی ہر اور یہ مراد نہیں ہوتی کہ اُس نے اللہ تعالیٰ کی ذات کو دیکھا  
 جب کہ اس بات پر اتفاق ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی ذات اور نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ذات  
 نہیں دیکھی جاتی اور ان مثالوں کا دیکھا جانا جائز ہر جبکو سونیوالا خدا تعالیٰ کی  
 ذات اور نبی علیہ السلام کی ذات اعتقاد کرتا ہر اسکا انکار کیونکر ہو سکے باوجودیکہ  
 خوابوں میں ایسا وجود ہر جس شخص نے اس مثال کو خود نہ دیکھا ہوگا اُسکو ان لوگوں  
 سے خبر متواتر پہنچی ہوگی جنہوں نے ان مثالوں کو دیکھا ہر اور مثال معتقدہ کہی تو  
 یہی ہوتی ہر اور کہی جہوئی اور سچی مثال کو تو اللہ تعالیٰ دیکھنے والے اور نبی علیہ  
 السلام کے مابین بعض امور کے معلوم کرنے کے لئے واسطہ بنا دیا ہر اور اللہ تعالیٰ

فادر ہے کہ ایسا ہی واسطہ اپنے اور بندہ کے درمیان خیر کے فیضان اور ایصال  
حق کے لپے پیدا کرے سو یہ واسطہ پیدا کرنا تو موجود ہی ہو اسکے امکان کا کس  
طرح انکار ہو اگر کہا جاوے کہ اس مجاوی اطلاق کا رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم  
کے حق میں توازن ہو گیا ہو اسد تعالیٰ کو حق میں تو وہی اطلاقات جائز ہیں  
جنگا اذن ہو ہم کہتے ہیں کہ اسکو اطلاق کا ہی اذن وارد ہو گیا ہے۔ قَالَ سُوْلُ اللّٰهِ  
صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ رَأَيْتُ رَجُلًا فِي أَحْسَنِ صُورَةٍ يَقُولُ حَضْرَتُكَ اَنْ  
اخبار میں ہے جو اللہ تعالیٰ کے لئے اثبات صورت میں وارد ہیں کقولہ خَلَقَ اللّٰهُ  
اَدَمَ عَلَى صُورَتِهِ اور اسی طرح اس سے صورت ذات کی مراد نہیں ہو کیونکہ ا  
کے لئے تو صورت ہی مگر باعتبار اُس تجلی کے جو مثال کے ساتھ ہے جیسا کہ حضرت  
جبریل علیہ السلام وحیہ کلبی کی صورت اور دیگر صورتوں میں ظاہر ہو کر یہاں  
کہ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت جبریلؑ کو کمرہ دفعہ دیکھا حالانکہ  
صورت حقیقی میں دو دفعہ ہی دیکھا ہے اور جبریلؑ کا وحیہ کلبی کی صورت میں  
متمثل ہونا اس اعتبار سے نہیں ہے کہ جبریلؑ کی ذات وحیہ کلبی کی ذات کے ساتھ

۱۲

میں نے اپنے رب کو

جہت اچھی صورت میں

دیکھا ۱۲ داری برز

عبدالرحمن بن عائش

بزیادت در آخر ۱۲

✽ اس اذن پر وہی حدیث دلیل ہے جو اول گذری یعنی قول علیہ السلام مَنْ رَأَى نَبِيَّيْنِ فِي الْمَلَأِ اَوْ  
فَعَدَّ رَأْيَهُ ۞

✽ حضرت جبریل علیہ السلام کو آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے صورت حقیقی میں دو دفعہ دیکھا ایک دفعہ کو چڑھ کر  
دوسری دفعہ معراج کی ان میں چنانچہ بخاری و مسلم نے بروایت حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کیا ہے کہ ۱۲ نفیث ہ دیں سلسلہ  
✽ حضرت جبریل علیہ السلام کے وحیہ کلبی کی صورت میں متمثل ہو کر آنے کی حدیث بخاری و مسلم نے بیان  
کی ہے بروایت اسامہ بن زید ۞

منقلب ہو گئی بلکہ اس اعتبار سے ہر کہ رسول مقبول علیہ الصلوٰۃ والسلام کو وہ صورت ایک مثال ظاہر ہوئی جو جبریل کی طرف سے پیغام الہی کو ادا کرتی تھی ایسا ہی قولہ تعالیٰ فَمَثَلٌ لِّهَا شَرٌّ سَوِيًّا (یعنی پہرین آیا جبریلؑ میرے آگے آدمی پورا) پس جب کہ یہ مثل ہونا جبریل کی ذات میں استحالہ اور انقلاب نہ ہوا بلکہ جبریل اپنی صفت اور حقیقت پر ہی رہے اگرچہ نبی علیہ السلام کو وحیہ کلبی کی صورت میں ظاہر ہوئے ایسا ہی یہ اللہ تعالیٰ کے حق میں محال نہیں خواہ بیداری میں ہو خواہ خواب میں اب اطلاق صورت کا جائز ہونا خبر کی جہت سے ثابت ہوا اور سلف سے بھی باری تعالیٰ پر صورت کا اطلاق ثابت ہوتا ہو اس میں بہت سے اخبار اور آثار متقول ہیں اگر اخبار و آثار سلف سے اسکا بولنا ثابت نہ ہوتا تب بھی ہم کہتے کہ جو لفظ اللہ تعالیٰ کے حق میں صادق ہوا اور سننے والے کے نزدیک خطا کا وہم نہ دلا بلا تحریم اور منہج اسکا باری تعالیٰ پر بولنا جائز ہو اور ویدار الہی کہ لفظ سے بھی سببیت

حضرت جبریل علیہ السلام کا حضرت ابی مریم علیہا السلام کے پاس آدمی کی شکل میں آنا اسوجہ سے تھا کہ حضرت ابی مریم کو کلام حق میں اپنے اہل بیت جو مریم کے معنی بنت عیسیٰ میں خدام کے ہیں چونکہ آپ کی والدہ نے انکو بیت المقدس کی خدمت کے لئے نذر کیا تھا اس لئے انکا نام مریم ہوا۔ جبریل کے لفظی معنی عبد اللہ کہیں کہیں تک پہنچنے پھرنے کا اختیار اور اہل بیت سے اللہ ہے۔ چنانچہ تفسیر ابن جریر و ابن ابی حاتم میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے۔ حضرت جبریل کو روح القدس ہی کہتے ہیں۔ چنانچہ ایک حدیث صحیح میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے روایت ہے۔

وَالْخَيْرُ دَعْوَانَا اِنَّ الْجُلَّ شَرُّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ  
عَلٰى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَ عَلٰى اٰلِهِ وَاَصْحَابِهِ اَجْمَعِينَ ۔

استعمال بانوں کو نزدیک دیدار ذات کا وہم نہیں پڑتا اگر ایسا شخص فرض کیا جاوے  
جو اسکے نزدیک اس قول سے حق کے برخلاف وہم پڑے تو اس کے ساتھ یہ قول  
بولنا لایق ہی نہیں ہے بلکہ اسکے لئے اسکے معنی کی تفسیر کی جائیگی جیسا کہ ہم کو جائز  
ہے کہ بولیں کہ ہم اللہ تعالیٰ کو دوست کہتے ہیں اور اسکا ملنا چاہتے ہیں  
کیونکہ ان اطلاقات سے کہنے لوگوں کو خیالات فاسدہ سمجھ میں آئے ہیں اور اکثر  
لوگ ان اطلاقات سے وہی معنی سمجھتے ہیں جو ہمیں ذکر کئے ہیں اور انکو کچھ خیال  
فاسد نہیں ہوتا سو ان اطلاقات میں مخاطب کو حال کی رعایت کی جائیگی چنانچہ  
مبہم ہو وہاں بغیر کشف اور تفسیر کے بولنا جائز ہے اور جہاں مبہم ہو وہاں تفصیل  
اور کشف ضروری ہے فی الجملہ اس بات پر اتفاق ثابت ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ کی  
ذات نہیں دیکھی جاتی اور جو دیکھی جاتی ہے اس کی مثال ہے اور اس بات میں  
اختلاف ٹھہرا کہ بولنا لفظ دیدار کا اللہ تعالیٰ کی ذات پر جائز ہے یا نہیں اب  
جو شخص گمان کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے حق میں مثال کا ہونا محال ہے سو یہ گمان  
اسکا خطا ہے بلکہ ہم اللہ تعالیٰ اور اسکی صفات کے لئے مثال بیان کرتے ہیں  
اور اس کی ذات کو مثل سے پاک اور متبرہ جانتے ہیں نہ کہ مثال سے۔  
فصل جبکہ روح کی حقیقت سے واقف ہو گیا تو ثواب و عذاب قبر میں سے کتنا ہے  
روح جب بدن سے جدا ہو جاتی ہے تو قوت و سمیعہ ہی بدن سے علی جاتی ہے اور بدن  
کی ہدایت میں سے کوئی چیز روح کو ساتھ نہیں ہتی اور یہ چونکہ معلوم ہو چکا ہے کہ قوت  
روح کا بغیر بدن کے ہی ممکن ہے۔ ہر شخص کو اپنے مرنے اور دنیا سے جائیکا

علم رہتا ہو اور یہ جانتا ہو کہ خدایٰ مرا اور اپنا ہی بدن و فرس ہو جس طرح کہ  
 زندگی میں جانتا تھا قبر میں وہ اپنی اعمال نیک و بد کی جزا یا دیگا ہر ایک کے  
 ان اعمال کو بحال سے قبر یا تو باغ ہے یا گڑبا بصدق حدیث نبی کریم صلی اللہ علیہ  
 وسلم کے : القبر امار و صفة من رايض الجنة او حدة من حفر النيران  
 اگر وہ نیک بخت ہو تو فراغ بالی و نیک حالت یعنی ایسے باغوں میں جنکو شیخے سے  
 بہر میں بہتی ہوں اور ایسے سرسبز چمنوں میں جہیں غلمان و جواریں ہیں اور  
 پاکیزہ پانی کی پالے وغیرہ موجود ہیں جس طرح وہ اعتقاد رکھتا تھا ایسے کو رہنا  
 ہی۔ ہی ثواب قبر ہے۔ اور اگر نہیں تو ان تکالیف میں جہ عذاب کے طور سے  
 اسکو پہنچو۔ جس کی خبر مخبر صادق نے دی ہو رہتا ہو اسکو عذاب قبر  
 کہتے ہیں۔ قبر فی الحقیقت اسی حالت و صورت کا نام ہے اس میں ثواب  
 یا عذاب۔ اور ہر زندہ مونا قیامت میں جبکہ وہ سر پہ پیدائش سے تیار کر کے  
 میں نفس کا اس صورت میں نکلتا ہو جیسا کہ کچھ بیروان سے نکل کر رہتا ہو  
 اللہ تعالیٰ قل لجمہنا الذی اذینہا انما ہوا قلوبہا یحیٰ حین یموت  
 وقرہ قال یت الذی جعل لکم من اللہ لخصرنا انا ذالک  
 منہ فوجدتہ۔ اس پیدائش کی روشنی و دلیل و مثال ہے۔  
 واللہ اعلم بالظاہر و الباطن المرنیة و الضالقة  
 علی نبیہ محمد و آلہ و اصحابہ اجمعین علیہم السلام

زبانچہ



# کتاب

امام جعفر الاسلامی نے الدیر اور حنفیہ میں محمد قرالی رحمۃ اللہ علیہ نے جہڑی تہذیب میں  
 یہ دوسرے دس شریعتیں یہ کتاب خزانہ ہونی چاہیے کہ ہر بات میں سے تحصیل نام آپ نے جو احادیث نقلیہ  
 میں سے کی۔ انہیں ہر آپ۔ جس میں ہے۔ ہر بعض تکمیل جنوم بمقام میناچہ امام "عزیز بن ابی المعالی" کے  
 تشریح کی گئی۔ اصول و فروع مذہب امام شافعی کے آپ ہر بات میں۔ آپ کی تہذیبات کا مجموعہ چار سو تالیف  
 میں۔ احیاء العلوم آپ نے انہیں پچیس بن سو تالیفات کی۔ حل مسائل فاضلہ کی تصنیف بعد احیاء العلوم کے  
 تالیف ہوئی ہے۔ تفسیر یا قرأت ان کے آپ کی چالیس جلدوں میں ہے۔ ایک مایہ سعادت۔ اور مایہ  
 وسیعہ۔ اور دیر۔ اور خلاصہ۔ اور تصفیہ۔ اور تہذیب الفلاسفہ۔ اور تحکیم الخطبہ اور معیار العاد۔ اور  
 قواعد۔ اور مکتوبات۔ اور جہاد النہج۔ اور مقتصد لاسی فی ترویج اسرار الحنفیہ۔ اور مکتوبات الانوار فی تہذیب  
 آپ کے تصنیفات میں سو ہیں۔ ان میں سے جنوں میں آپ تصنیف کر کے استاد امام الحرمین کی خدمت میں لائے تو انہیں  
 خواجہ تھے بھوکورہی تھی کہ کیا یعنی تمہاری تصنیفات کی۔ اس میں سے دو تہذیب احیاء ایمان و ایمان۔ تہذیب الکمال  
 میں بعد ان کی طرف سے مدرسہ نظامیہ واقع ہندو کا نائب مدرس تھے اس میں آپ نے نوویں جلدوں اور عمدت میں  
 اس میں آپ کا دور ایسا مقبول مقام ہوا کہ جب سے یہ طرز ہوئے تو پانچ سو تہذیب ہوئے ان میں سے تالیفات  
 ہوئے۔ ہر آپ نے ہم اختیار کیا اھم مدرسہ غیور نہ ترک کر کے سچا استوار کیا۔ حج بیت المقدس کا مایہ ہر  
 کتب عام میں بہت بڑے ایٹم۔ مثلاً ان یا تیس کتب ہیں جو ان بیت المقدس کی طرف شریف لائے گئے وہاں ہر سیرت  
 کی بہت اسکندریہ تھی ہر یہ حاجت شام مطالعہ کی کچھ عمدہ کتب ہیں جن میں تفسیر لائے گئے تھے آخر عمر  
 میں ہر کتب عام قرآن ایک سہ ماہیہ دیکھنا تھا کہ نو کرانہ اور تالیفات کو چھوڑ دیا اور تیسری قسم کیا جانتا کہ وہ  
 تالیفات جو انسانی مشیت غرضی تھیں مثلاً تہذیب المسلمین میں کی عین میں اور تہذیب المسلمین



# اعمال

طبع ہونے سے پہلے ایک مکان ہے جس میں ہر قسم کی کتابیں اپنی اپنی فارسی  
 (فارسی) تصنیف و تالیف ہر ملک کی مطبوعہ ہر فن کے متعلق مطبعہ مطبعہ طبع ہو چکی ہیں  
 غریب غریب طبع ہوئی ہے بعد از یہ ہونے غریب کے قیمت اور نام کتب سے  
 طبع ہو سکتی ہر قیمتہ رزان پر کتب مل سکتے ہیں۔ جن صاحبوں کو خریدنا منظور  
 ہو مکان نہ کرہ سے طلب فرما سکتے ہیں۔ چنانچہ بخدا اس غریب کے جکا اور بزرگ  
 نے چند کتب حسب ذیل ہیں۔

نام کتب	نام کتب	نام کتب	نام کتب
کتابت کرامت لاہوری	چهار مثنوی	مخارغوشہ	۳۰
کتب	مثنوی خیر الدین عطار	اشبا الغنیہ	۳۴
نقش رحمانی	مثنوی مرآت المعانی	مرآت الدافین	۳۵
سراج المؤمنین	مثنوی کز الزمرہ سیرا جانی	مرآت الخوارق عادات	۱۲
انوار رحمانی	مثنوی لسان الداعی	المجتبی	۳
کتوبات معتبرہ خراجہ	کیمیای سعادت فارسی	کلمات تصدیق	۳۴
اشاد الصالحین	تذکرہ الصالحین	کلیات طباطبائی	۳۵

وہدیرہ و عنبرہ و غلیرہ و غلیرہ

دارمشت صفحہ میں لکھائیں تحریر نہیں  
 المشاعر مسند حسین عظیمی





